



شَح صَحيفَهُ سَيِّدِ التَّاجِدِينَ صَلَوَاتُ اللهِ عَلَيْهِ

الْمَلْإِمَةِ الْأُربِ وَالْفَاضِ لِالْأُدبِ

التَيْدعَلِ خَان الْحُسَينِي لَحْسَنِي الْمَدنِي الشِّيراذِي





موسسة النيز المسر المسلم الم المنتفر المنتفر

الروضة الخامسة والأربعون

وَكَانَ مِنْ عَانَهِ عَلَيْهِ لِلسَّلَامُ فِي وِدَاعِ شَهْرِ هِنَّانَ ٱللهُ عَلِا مِن لا بُرَعَ بِ فِي الْجُزَادِ وَلا يَسْلَهُ عَلَى العَطَاءَ وَالْمِنْ فِيكَأَ خُنِهُ عَلَى السَّوا ۚ مِنْنُاكَ ابْدِلا ۚ وْزَعَنُوكَ تَفَضُّلُ وَعُوْمِنُكُ عَلَىٰ إُوتَصَا وَلا حِيرَةُ النَّ اعْطَلِتَ لَرَتَكُ عَطَا أَوْكَ بِمَنَ وَإِنْ مَنَعَتَ لَمَ يُكُنْ مَنْعُكَ تَعَيْبًا لَنَكُوْمَن شَكَوَكَ وَاسْنَا لَمَنْتُهُ مِنْكُولِهُ وَ أَكُا فِئُ مَنْ جَدَكَ وَأَنْتَ عَلَيْتُهُ حَدُلَكَ نَسْتُرْعَلِيمِنَ لَوْ شِنْفَضِحَتُهُ فِحُجُودِعَلِي مَن لَوْشِنْتَ مَنَعَتُهُ وَكِلاهُمَا ٱهْلُ مِنْكَ لَلْفَضِيحَةُ ٱلْمَيْم يُعْبَرُانَكَ بَنَيْتَ الْمُعَالَكَ عَلَى الْفَضَّ لِحَ آجَرِيثَ فَذَرُ لَكَ عَلَى الْجَالَةِ الْحِ ﴿ وَلَقَيْتَ مَنْ عَصَالَدَ بِالْحِلْمِ وَأَمْهَلْكَ مَنْ قَصَدَ لِغَيْسِهِ بِالطُّلْكِمِرِ التنظر فن إنالك إلى الماء وتنزك معاجلهم إلى الوبد لكيلا ؙ ؙؙڲؙؙؙؙؙٚڵؚڮؘعَلَيْكَ مالكِكُهُمْ وَلا يَشْعَى بَغِيَاكِ شَعِبُهُمْ إِلَا عَنْ طُوْلِ فَيُهُ لاعٰلاٰ وِللنَهِ وَمَعَدَ مَوْا دُفِ الْحِيْدِ عَلَيْدِ كُمَّا مِنْ عَفُوكَ بِالْكَهِرِ إِزُعَانَكُ مِنْ عَطْفِكَ بِاحْلِمُ النَّالْذِي فَحَتَ لِعِبَادِكَ بِإِبَالِ عَنُوكَ يُضِلُواعَنُهُ نَقُلْكَ تَبَارُكَ اسْمُكَ تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةُ تَصُوحًا

 ۚ ۚ ۚ عَنْ كَانِكُوۡ اَنۡ يُكَفِّرُ عَنْكُوۡ سِيۡنَا يَكُمْ وَيُلۡخِلُكُوۡ جَٰٓ اٰسِيَّةُ بِي ؞ ۪*ؿنڠڿ*ۿٲڟٛۯۿٳۮۑۏؠٙڵٳ<u>ڿ۫ڔ</u>ڝٳۺؙڎٳڮڽٙٷٳڷۮؠڹٳڝۉٛٲۏٛۯۿؗؠڝ۫ۼ يُّةُنُّنَا يَبِهِمْ وَوَابَمْا نِهِيمْ بَعَوْلُونَ رَبَّنَا آثِمُ لَنَا نُوْرَفَا وَاغْفِرْلَهَا إِنَّكَ وَ اللَّهُ اللّ و المامة الدليل وانتالكه زدت في السّوم على مَفْسِك لِعِبّادِكَ والمنابئ والمنابئ لكوفؤوه بالوفا داع كالتاك التاكة وكينك قفلت تبارك النمك ويعاليت بمن جأة بالحسكة فكاعثره إِنُّهُ اللَّهِ اوَمَن جَاءً بِالسَّيِّيَّ عَمَ فَلَا جُمْزُجِ لِإِلَّهُ مِنْكَهَا وَقُلْتَ مَثَلُ الَّذِينَ ا و المَيْنِ مَوْنَ أَمُوا لَهُ مُنْ فِ سَبِيلِ اللَّهِ كُنْكُلِ حَبَّةٍ ٱنْبَعَتْ مَعْ سَنايِلَ إِنَّ كُلِّ سُنْبُلَذِ مِنَّا أُحَبِّهِ وَاللَّهُ بِضَاعِفُ لِمُ لِيَنَّا فَ وَفُلْتَ مَنْ ذَا وَيُهُ اللَّهِ عَنْهِ اللَّهُ وَضَّا حَسَنًا فَيْضَا عِفَ لَهُ اَضْعَا فَا كَتَهُمُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَأَنْ اللَّهُ وَضَا اللَّهُ وَمُ اللَّهُ اللَّهُ وَمُ اللَّهُ اللَّ ِ إِنَّى الزَّلْتَ مِنْ ظَالْمِ هِنَ فِي الْفُرْ إِنِ مِنْ تَصَاعِفِ أَنْحَسَنَا بِ £ آنْتَ وَ اللَّهُ مَا لَكُهُ مُ يَقُولِكَ مِنْ غَيْدِكَ وَتَرْغِيدِكِ الدَّب فِيدِحَظُهُمْ ع الله المُستَرَبُّهُ عَنْهُ مَلَ الْمُدِيثُهُ أَنْصَادُهُمْ وَلَرْتَعِهِ أَسْمَا عَهُ مُولِزً و المَّا الله الله مَعْلَكَ الْمُرُونِ الْمُرْوَالْمُرُولِ لِلْكُلُولِ

وَفَلْتَ لَئِنْ شَكُونَهُ لَاَ زِيدِنَكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمُوا نَعَلَا فِي لَسَّدِيدٌ وَقُلْتَ ادْعُونِي اَسْتِجِبْ لَكُرُ إِنَّ الَّذِينَ لِيَكْبُرُونَ عَنْ عِيادَ فَتَكُيْنَ جَهَنَّمُ دَاخِرِينَ فَكَمَّيْتَ دُعَاءً لَدَعِبًا دَهُ وَمَرَكَدُ اسْتِكُا وُاوَتُوعَكَّ عَلَى تَزَكِد دُخُولَ جَهَنَّمَ دَانِحِ بِنَ فَلَكُرُ ولَدَ عَيَيْكَ وَشَكَّرُ ولَدَ بِفَضْلِكَ وَدَعَوْكَ بِالْمِلِدَ وَتَصَدَّعُواللَّكَ طَلَبًا لِمَرِيدِكَ وَفِيهَا كَانَتُكُالْهُمُ مِنغَصَبِكَ وَفَوْزُهُمْ بِرِصَاكَ وَلَوْدَ لَ مَخَلُونٌ مُغَلُوفًا مِرْبَفْسِهِ عَلَى مِثْلًا لَذَى دَلَكَ عَلَيْهِ عِبَا دَكَ مِنْكَ كَانَ مَعُودٌ أَفَلَكَ ٱلْهُنْ مَا وْجِدَ فِحَمْدِكَ مَنْ هَبُ وَمَا يَفِي لَكُيْلِ لْفَظَّ لَهُمْ لِهِ وَمَعْنَى ينصر فاليد المن عد العاده بالاحسان والفضل وعممهم بألن والطؤل ماافنني فينا يغمنك واستع علينا منتكث أخضنا بِبِرِكَ مَدَيْنَا لِبِبِيكَ الَّذِي اصْطَفَيْتَ وَمِلْنِكَ الْتِي دَصَيْتَ وَسَبِيلِكَ لَذَى سَهُلْتَ وَبَعَيْنَ لِمَا الزُّلْفَ لَكَذَيْكَ وَالْوُصُولَ إلى كوامَنِكَ ٱللَّهُمُّ وَٱنْكَ جَعَلْكَ مِن صَفَايًا لِلْكَ أَلُوطُا آهَٰكِ خَصَانَصِ لِلْكَ الْفُرُوضِ مُعَرِّمَضانَ الْدِي اخْصَصَتَ وُمِن الْوْ التَّاثُورِوَتَخَبَّنَهُ مِن جَيِعِ الْأَزْمِنَةِ وَالذَّمُورِوَّا ثَرْنَهُ عَلَى ﴿

﴿ أَوْلَاتِ السَّنَةِ عِلَا أَزَلْتَ فِيهِ مِنَ الْفُرَّانِ وَالنَّوْدِ وَصِاعَفْتَ فِيهِ مَن الإيمان وَفَرَضَت فِيدِمِنَ الضِيامِ وَرَغَنَتَ فِيدِمِنَ القِيامِ وَ اِنَّا اَجْلَلْتَ فِيهِ مِنْ لِيَلَةِ العَدْدِلِلَةِ هِيَ خَيْرُمِنَ اَفِيتَهُمْ اِنْ مَنَا مِهِ و على الرَّالْا تَمَ وَاصْطَفَيْتُنَا فِفَضْ لِهِ دُونَ آهُ لِأَلْمِ لَوْضَمْنَا بَالْمِنْ إِنْ كُمَّاكُ هَادَهُ وَقُنَا بِعَوْنِكَ لَنِلَا مُنْعَرَضِهِنَ بِصِيامِهِ وَقِبَامِهِ لِمَا عَضَمَنَا في لَهُ مِن رَحْمَيْكَ وَنَسَبَبُنا النَّدِمِن مَوْبَيْكَ وَأَنْنَا لُكُلِّ مِمَا رُغِبَ مى بيدالنك أنجراديما سنلت من فضلك العَرب إلى من حاوك ﴿ فُرَيِكَ وَفَلَأَ فَامَ فِينَا لَمُ لَا النَّهُ مُهِمَّامَ مَمْدٍ وَصَحِبَنَا صَحْبَةً مَبْرُورٍ بُجُ وَارْبَحَنَا ٱفْضَلَ آرْبَاحِ الْعَالَمَ بَنْ ثُمَّ قَدْفَا رَقَنَاعِنْدَمَّلُم وَفَسْدِ وَ ۖ ﴿ انفطاعِ مُدَّ يَدِ وَوَفَا ۚ عَدَ دِهِ فَتَحَنَّ مُوَ تِعُوْهُ وِدَاعَ مَنْ عَزَفِرَ الْمُعَلَيْنَا إِنَّ وَعَنَا وَاوَحَنَاانُصِرافَهُ عَنَا وَلِرَمَنَا لَهُ النِّمَامُ الْمُخَوْظُ وَانْحُنَّهُ ۗ ﴿ الْمَرْعِيدَةُ وَأَلْحَقُ لَلْفَغِينَ كَغَنْ فَأَلْمُونَ السَّلامْ عَلَيْكَ بِالشَّهُ اللَّهِ أَكْكُبُرَ و واعيدا وليا آفيا التلام عليك النصرة متضوب مِن الأوفاط ق في لاَحَبَرَ شَهْرِ فِهِ الْآلمِ عِ وَالسَّاعَاتِ السَّلَامُ عَلَيْكَ مِن شَهَرَ قَرْبَ فبي في إِنَّ الأمالُ وَنُزِّرَتْ فِهِ فِي الْأَعَالُ السَّلَامُ عَلَيْكَ مِنْ فَهِنِ جَلِّ فَكُوهُ مَوْجِكًا

وَاَفِيْرَفَقُنُهُ مَفْقُودًا وَمَرْجِوا لَرَفِرِاقُهُ السَّالَامُ عَلَيْكَ مِنْ أَلِيف انسَ مُغْبِلًا فَسَرَ وَأُوحَتَ مُنْقَضِيًا فَضَ السَّلامُ عَلَيْكَ مِن مُجاوِلاً وَقَتْ فِيهِ الْفُلُوبِ وَقَلْتُ فِيهِ الذُّنُوبِ السَّلامُ عَلَيْكَ مِنْ الْمِيرُ آغانَ عَلَى النَّيْطانِ وَصاحِبِ سَهِّلَ سُبُلَ الْاحْسَانِ اَكْتَلاْمُ عَلَيْكُمْ ماآكُذُرُ عَمَّا أَاللَّهِ فِيكَ وَمَا اَسْعَدَ مَنْ دَعِي خِرْمَنَكَ بِلِسَالُسَالُ ﴿ عَلَيْكَ مَاكَانَ اَنْحَالَ لِلنَّنُوبِ وَٱسْزَلِنَ لِأَنْوَاعِ اَلْمُؤْمِدِ السَّلَامُرُجُ عَلَيْكَ مَاكَانَ أَطُولَكَ عَلَى الْجُرْمِينَ وَٱهْيَكَ فِصُلَّ لِالْوَيْنِينَ ۗ النَالِامْ عَلَيْكَ مِن شَهْرِنْ الْمِنْ الْمَالُمُ الْسَلَامْ عَلَيْكَ مِن تَهْ وَهُو الْمُ مِنْ كُلُ مُرِسَلًامْ ٱلسَّلَامْ عَلَيْكَ عَهَرَكَ رِيْدِ الْصَاحَبَةِ وَلِأَدُّمْ إِ الللابَسَةِ السَّلامْ عَلَيْكَ كَا وَفَلْتَ عَلَيْنَا بِإِلْبَكَاتِ وَعَسَلْتُ فَيْ عَنَادَنُسُ أَنْخُطِينًا تِالسَّلامُ عَلَيْكَ عَيْرُهُ وَقَعِ بَرَمًا وَلا مَنْ وَلَيْ فِي صِيامَهُ سَأَمًا الْسَلامُ عَلَيْكَ مِنْ مَطْلُوْبٍ فَبَلَ وَفَيْهِ وَتَحْزُونِهُ عَلَيْهِ مَبْلَ فَوْتِهِ السَّلامْ عَلَيْكَ كَمْ مِن سُوْ وَصْرِفَ بِكَ عَنَّا وَكُوْثُ مِنْ جَبْرِ الْمَجْنِ لِكَ عَلَيْنا السَّالُامْ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ لِيَلَوْ الْمُذُو الْمُوجِيَّةِ تخزين أنف تهز إكت لام عكبك ماكان آخرصنا بالأمن عكيك ૡૢૢૢૢ૽ઌૹૢઌૹૢઌૹૢઌૹૣઌૹૣઌૹૣ૽ૡ૽૽ૢૹ૱ૹૢઌૹૣઌૹૣઌૹૣઌૹૣ૽૽ૹ૽૽ૢ૽૽ૺ૱૱ૺ૽ૺ૽ૺ

وَاسْ نَهْوَقُنا غَدًا لِلْهَاكَ السَّالا مُعَلَّيْكَ وَعَلَىٰ فَضَلِكَ لَذَى وُمِناهُ وَعَلَى اضِ مِنَ رَكِا لِكَ سُلِبُناهُ ٱللَّهُ مَا إِنَّا هَلَ هُـٰ ذَا الشَّهْ الذَّ يَسَرِّفُنَا بِهِ وَوَفَعَنْنَا بِمَنِكَ لَهُ حِينَ جَمِلَ لَأَشْقِينَا أَفْكُمُ وروموالشِفاآنم فضلهُ وَانْتَ وَلِيُّ مَا الرَّبْنَا بِدِمِنْ مَعْرِفَيْدِهَ هَكَنْبَتْنَالَهُ مِنْ سُئِّنِهِ وَفَدْ نُولَبُّنَا بَيْوْ فِقِكَ صِيامَهُ وَقِبَامَهُ عَكْ تَعْصِيرِ وَادَّيْنَا فِيهِ قَلْيلاً مِن كَبَّرَ إِلَّهُ مَ فَلَكَ أَخُرُ إِفْرَارًا بِالْإِسْأَنَّهِ وَاغْتِرَانًا بِإِلاَ صَاعَذِوَلَكَ مِن قَلُوبِينًا عَفْلُالنَّكِمْ وَمِنَ لَسِنَتِنَا صِلًّا ا الابغتذارة أبؤنا على ما أصابنا فيدمن التقريط آبؤا تشنك ولفريه الفَضَلَ الْمَزْغُوبَ فِيهِ وَتَعَتَّا ضَهِ مِنَ الْوَاعِ النَّخْوِ الْحَرُومِ عَلَيْهِ وَاوجِبُ لِنَاعُذُ دَلِءَ عَلَى مَا قَصَّرُنا فِيهِ مِن حَقِّكَ وَانْلُغُ بِإَحْمَا رِنَامًا ا بَبْزَائِدِينِامِنْ شَهْرَ مَضانَ المُفْرِيلَ الْمُنْكَاهُ فَاعِنَاعَلَ تَنَاوُلِ ماانتاً هلهُ مِنَ العِبادَةِ وَادِنا إِلَىٰ الْعِيامِ عِالْسَيْعِقُهُ مِنَ الطَّأْمُ وَاجْرِلْنَا مِنْ صَالِحِ الْعَمَلِ مَا يَكُونُ وَزَكَّا لِحَقِلَ فِي النَّهُ مَنْ فِي ثُهُو الدَّهْ إِللَّهُ مُومًا أَلْمَنَا بِهِ فِي هَمْ إِلْهَ أَلْمِن لَمْ أَوْلَيْمَ أَوْوا فَعَنَا فِيهِ مِن ذَنبٍ وَالْمُسَنبَا فِيهِ مِن خَطَيْنَةٍ عَلَى تَعَنْدٍ مِنْ الْوَعَلَى فَسَالٍ

ظكنا فيدانفسنا اوانككابد خرمة من غبزا فصل على مجرّ واله واسنرنا بسنرك واغف عنايعفوك ولانتضبنا فيدلإغن السنا وَلانَبْسُط عَلَيْنا فِيهِ ٱلْسُنَ الطَّاعِينَ وَاسْتَعِلْنَا إِمَا يَكُونُ حِطَّةً وَكَفَارَةً لِمَاانَكُونَ مِنَافِيهِ بِرَافَيُكَ الْبَيْلَالْفَكُ وَفَصَلِكَ الذبئ ينقض الله مصل على عَيْرَوا لِهِ وَاجْرَمْصِيبَنَا لِسَهُ إِنَّا لِلهِ وَاجْرَمْصِيبَنَا لِسَهُ إِنَّا وبارك لنابي بوم عبيبا وفطرنا واجتله منخبر بوم مرعلينا أجكبه لِعَفْوِ وَانْخَاهُ لِذَنْبِ وَاغْفِرْلِنَا مَا خَفِي مِنْ ذُنُوبِنِا وَمَا عَكَنَ ٱللَّهُ تَرَّ انسلخنا باينيلاخ لمذاالته ميزخطايا ناوآخرجنا بخروجهن سيتنا وَاجْعَلْنَامِنَ اَسْعَدِ اَ صَلِدِيهِ وَاجْزَلِهِمْ قِنْمًا فِيهُ وَأَوْفَرُهُمْ حَظًّا مِنْهُ اللهئة ومَن رَعِ هٰ ذَا النَّهُرَجِقَ رِعا يَتِهِ وَحَفِظ حُرْمَتُهُ حَقَّحِفِظِها وَقُامَ بِجِنْ وَدِهِ حَقَّ قِبَامِهِ اوَا تَعَىٰ ذِنْوَبَهُ حَقَّ نَفَا هِا اوَتَعَرَّبُ إِلَيْكَ بِقُرْبَةِ لَوْجَتْ يِضَالِكَ لَهُ وَعَطَفَتْ رَحْنَكَ عَلَيْهِ فَهَيْ كُنَا مِثْلَهُ مِنْ وُجْدِلْ وَاعْطِنا اَضْعافَهُ مِنْ فَضَلِكَ فَانَ فَضَلَكَ لا يَعْبِيرُ وَإِنَّ خَرَالْنَاكُ لاَنَفُضُ بِلْ فَهُض وَإِنَّ مَعَادِنَ اِحْسَا لِكُ لَفَنَّى وَانَّ عَظَآءَكَ لَلْعَطَآءُ اللهَنَّا اللَّهُ مَّصَلِ عَلَى عَبْرُ وَالَّهِ وَاكْنُ لَنَامِثُلَ

ابُورِمَ صِامَهُ أَوْتَعَبَّدُلَكَ فِيهِ إِلَى بَوْعِ الْفِيامَةِ ٱللّهُمُّ إِلَّا يَوْكِ النك في بَوْم فِطِ وَاللَّهِ عَمَلْتَهُ لِلْوُمِنهِ يَعِيدًا وَسُرُورًا وَيُؤْمَلِ مِلَيْكَ بَعُمَا وَمُحْتَثَمُ امِن كُلِ ذَنْبِ أَذْ مَنْنَا اه اَوْسَوْ واَسْلَفْنَا ا وَاوْ خاطِرتْتِرَاضْمَرْنا أَتُوبَةً مَنْ لاَيْظُوبِ عَلَى رْجُوعِ إلىٰ ذَبْحِ لاَيَعُونِيْكُمْ فِحَطِيْنَةٍ تَوْبَةً نَصُوحًا خَلَصَتْ مِنَ النَّاكِ وَأُلِا رَبِّنا بِ فَلَعَبَكُهُا مِنَّا واذضَعَنَا وَتَبَيْنَا عَلَيْهَا ٱللَّهُ مُرَادُ ذُفْنًا خَوْفَ عِقَا سِأَلُوعِ بِدَّ ثُوْفٍ . قَوْا بِأَلْوَ عُودِ حَنَّى بَجِدَ لَنَّهُ مَا نَدْعُولَدَ بِهِ وَكَاٰبَةٌ مَا نَصِّجَهِ إِلَى مِتْ لُ وانجكناعِنكك مِنَ النَّوَّابِينَ الَّذِينَ أَوْجَتَ لَهُمْ يَحَبَّكُ وَقَيْلَتَ مِنْهُمْ مُرَاجِعَةَ طَاعَنِكَ يِا أَعْدَلَ لَعَادِلِينَ لَلَّهُ يَجُا وُزَعَنَ الْآلَا وَأَمَّهُ البِّنَا وَاهْلِدِ بِبْنِا جَبِعًا مَنْ مَلْفَ مَنْهُمْ وَمَنْ عَبْلِكَ بَوْمُ الْقِبْلَةِ اللهُمْ صَلَعَكُ مُعَرِّنَيْهِ بِنَاوَالِهِ كَاصَلَيْتَ عَلَى لَآنْكِكَ لُلْمُعَرِّنَ لِلْمُ الْمُعَرِينَ وَلِ عَلَيْهُ وَالِهِ كَاصَلَتَ عَلَى نِينَا لَكَ الْمُرْسَلِينَ صَلَّحَلَيْهِ الْهِ كَمَا صَلَيْنَ عَلَيْهِا دِلدَالصَّالِحِينُ أَفْضَلَ مِ ذَٰلِكَ الْرَبَ الْعَالَمِينَ الْوَ تَبْلَغُنَا بِرَكُهُ اوَبِنَا لِنَالَفَعُها وَيُنتَظائِكَ الْمَا وَبُالِلِّكُ أَكُومُ مَنْ عَلِيتُهُ وَأَهُوا مُرْثُوكِ كَاعِلَ فِرَاعِظِي مَنْ سُولِ مِرْفِضِيا لِهُ اَنْتَ عَلَى كَالْتُ عُلَيْكًا فَيْ

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه ثقتي

الحمد لله الذي أكرم شهر رمضان بمزيد إكرامه، وندب إلى وداعه بالدعاء عند تمامه، والصلاة والسلام على نبيّه الذي ما ودّعه وما قلى وعلى أهل بيته وعترته أصحاب المجد وأرباب العلى.

وبعد، فهذه الروضة الخامسة والأربعون من رياض السالكين في شرح صحيفة سيد العابدين صلوات الله عليه وعلى آبائه وأبنائه الأئمة الهادين، إملاء راجي فضل ربّه السنيّ، عليّ صدر الدين الحسينيّ الحسنيّ رفعه الله مكاناً عليّاً وكان له ناصراً ووليّاً.

شرح الدعاء الخامس والأربعين

«وَ كَانَ مِنْ دُعائهِ عَلَيه السّلام في وَداعِ شَهْر رَمضان».

الوداع: بالفتح، اسم من التوديع كالسلام اسم من التسليم.

يقال: ودّعته توديعاً إذا شيّعته عند سفره.

وقال الراغب: التوديع أصله من الدعة، وهي الراحة وخفض العيش، وهو أن يدعو للمسافر بأن يتحمّل الله عنه كآبة السفر، وأن يبلغه الدعة، كما أن التسليم دعاء له بالسلامة، فصار ذلك متعارفاً في تشييع المسافر و تركه(١).

وقال الفيروزآبادي: ودَّعه وودَّعه بمعنىٰ، والاسم الوداع وهو تخليف المسافر الناس خافضين وهم يودّعونه إذا سافر تفاؤلاً بالدعة التي يصير إليها إذا قفل، أي يتركونه وسفره(٢).

قال السيد الجليل سند الطائفة أبوالقاسم رضي الدين علي بن طاووس الحسيني قدّس الله روحه ونور ضريحه في كتاب الإقبال بالأعمال: إن سأل سائل فقال: ما معنى الوداع لشهر رمضان وليس هو من الحيوان الذي يخاطب أو يعقل ما يقال له باللسان؟.

⁽١) المفرادت: ص١٧٥.

⁽٢) القاموس المحيط: ج٣ ص٩٢.

فالجواب: أنَّ عادة ذوي العقول قبل الرسول ومع الرسول وبعد الرسول قد جرت بمخاطبة الديار، والأوطان، والشباب، وأوقات الصفاء والأمان والإحسان ببيان المقال، وهو محادثة لها بلسان الحال فلمّا جاء أدب الإسلام أمضى ما شهدت بجوازه من ذلك أحكام العقول والأفهام، ونطق به مقدّس القرآن الجيد.

فقال جلّ جلاله: «يومَ نَقولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلأَتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ»(١).

فأخبر أنّ جهنم تردّ الجواب بالمقال، وهو إشارة إلى لسان الحال، وذلك كثير في القرآن الشريفوفي كلام الأثمة عليهم السلام وكلام أهل التعريف، فلا يحتاج أولو الألباب إلى الإطالة في الجواب.

فلّما كان شهر رمضان قد صحبه ذوو (٢) العناية به من أهل الإسلام والإيمان صحبة أفضل لهم من صحبة الديار والمنازل، وكان أنفع لهم من الأهل، وأرفع من الأعيان والأماثل اقتضت دواعي لسان الحال أن يودّع عند الفراق والإنفصال انتهىٰ كلامه رُفع مقامه (٣).

قلت: وهو في اصطلاح أهل البيان من باب الإستعارة المكنية التخييلية شبه شهر رمضان بالصاحب الذي عزم على السفر بجامع الذهاب، ثم طوى ذكر المشبه به وذكر المشبة، وجعل إثبات الوداع له تنبيهاً على ذلك وهو التخييل، وقس ذلك الحال في خطابه بما يخاطب به العقلاء المميزين فيا سيأتي في أثناء الدعاء ويسعلق بالمقام مسائل:

إحداها: قال بعض أصحابنا: وقت الدعاء لوداع شهر رمضان آخر ليلة منه، وفي سَحَرها أفضل أو في آخريوم منه.

وفي التوقيعات الواردة عن صاحب الأمر صلوات الله عليه في جواب المسائل

⁽١) سورة ق: الآية ٣٠. (٣) الاقبال: ص٢٤٢.

⁽٢) «الف»: ذو.

التي سأله عنها محمد بن عبدالله بن جعفر الحميري، سأله عن وداع شهر رمضان متى يكون؟ فقد اختلف أصحابنا فيه، فبعضهم يقول: يقرأ في آخر ليلة منه، وبعضهم يقول: في آخر يوم منه إذا رأى هلال شوال، فخرج التوقيع بما نصّه: «العمل في شهر رمضان في لياليه، والوداع في آخر ليلة منه، فإن خاف أن ينقص الشهر جعله في ليلتن»(١)، إنتهى.

وقال السيد الجليل علي بن طاووس قدّس الله روحه: اجتهد في وقت الوداع على إصلاح السريرة، فالإنسان على نفسه بصيرة، وتخيّر لوقت الوداع أصلح أوقاتك من آخر ليلة فني أواخر نهار المفارقة له والإنفصال عنه، فتى وجدت نفسك في تلك الليلة أو ذلك اليوم على حال صالحة في صحبة شهر رمضان فودّعه في ذلك الأوان وداع أهل الصفاء والوفاء، واقض من حق التأسف على مفارقته وبعده ما فاتك من شرف ضيافته، وفوائد رفده، واطلق من ذخائر دموع الوداع ماجرت به عوائد الأحبة إذا تفرّقوا بعد الاجتماع (٧)،

قلت: وقد ورد عن رسول الله صلّى الله عليه وآله أنّه أمر بوداع شهر رمضان في آخر جمعة منه وهو مارواه الشيخ جعفر بن محمّد الدر وبستي رحمه الله في كتاب الحسنى بإسناده عن جابر بن عبدالله الأنصاري قال: دخلت على رسول الله صلّى الله عليه وآله في آخر جمعة من شهر رمضان، فلما بَصُر بي(٣) قال لي: يا جابر هذه آخر جمعة من شهر رمضان فودّعه وقل: «اللّهمّ لا تَجْعَلُهُ آخِرَ العَهْدِ مِنْ صيامِنا إيّاه، فإنْ جَعَلْتُهُ، فاجْعَلْنِي مَرْحُوماً وَلا تَجْعَلْنِي مَحْرُوماً». فإنّه من قال ذلك ظفر بإحدى الحُسنين، إمّا ببلوغ شهر رمضان من قابل، أو بغفران الله ورحمته (٤).

(٣) «الف»: بقرني.

⁽١) الاقبال: ص٢٤٣.

⁽٤) الاقبال: ص٢٤٣.

⁽٢) الاقبال: ص٢٤٣.

وعلىٰ هذا فينبغي وداعه في آخر جمعة منه وآخر ليلة منه، جمعاً بين الروايات. الثانية: قال السيّد الجليل عليّ بن طاووس رفع الله مقامه: إعلم: إنّ الوداع لشهر رمضان يحتاج إلى زيادة بيان، والناس فيه على طبقات:

طبقة: منهم كانوا في شهر رمضان على مراد الله جلّ جلاله وآدابه فيه في السرّ والإعلان، فهؤلاء يودّعون شهر رمضان وداع من صاحبه بالصفاء والوفاء(١) وحفظ الذمام، كما تضمّنه وداع مولانا زين العابدين عليه أفضل السلام.

وطبقة: صاحبوا شهر رمضان تارة موافقين له على مراد الله ورضاه، وتارةً مفارقين له على خلاف مقتضاه، فهؤلاء إن اتفق خروج الشهر وهم مفارقون له في آداب الإصطحاب، فليس لوداعهم له وجه عند أولي الألباب، لأنّ الوداع إنّما هو لمن كان موافقاً ومرافقاً، لا لمن يكون مخالفاً ومفارقاً.

وإن اتفق خروج الشهر وهم ملتبسون بحسن صحبته، فلهم أن يودّعوه بقدر ماعاملوه في حفظ حرمته، وأن يندموا ويستغفروا على ما فرّطوا فيه من إضاعة شروط الصحبة والوفاء، ويبالغوا في التأسّف والتلهّف على ما فرّط منهم من معاملته بالحفاء.

وطبقة: لم يكونوا مصاحبين لشهر رمضان بالقلوب، بل كان منهم من هو عندهم مكروه غير محبوب، لأنه كان يمنعهم من المأكول والمشروب، ويقطعهم عن عادتهم في تهوين مراقبة علّام الغيوب، فهؤلاء ما كانوا مع شهر رمضان حتى يودّعوه، ولا أحسنوا الجاورة له لمّا نزل بقربهم فيشيّعوه، فلا معنى لوداعهم بوجه من الوجوه (۲)، انتهى ملخصاً.

الثالثة: الأدعية المأثورة في وداع شهر رمضان كثيرة، فمن مختصر ومطوّل ومن مختصرها:

⁽١) «الف» والوقار.

⁽٢) الاقبال: ص٢٤٢ ـ ٢٤٣.

قال صلوات الله وسلامه عليه:

اللَّهُمَّ يا مَنْ لايَرْغَبُ فِي الجَزاء، وَيا مَنْ لايَنْدَمُ عَلَىٰ العَطاء، وَيا مَنْ لايَنْدَمُ عَلَىٰ العَطاء، وَيا مَنْ لايُكَافَى عَبْدَهُ عَلَىٰ السواء، مِنَّتُكَ ابـتداء، وَعَفْوُكَ تَفَضُّلٌ، و

ما رواه ثقة الإسلام في الكافي بسنده عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إذا كان آخر ليلة من شهر رمضان فقل: «اللّهم هذا شَهرُ رَمضانَ الَّذِي أُنْزَلْتَ فيهِ القُرْآنَ وَقَدْ تَصرَّمَ وَأَعودُ بِوَجْهِكَ الكَريمِ يا ربِّ أَنْ يَطْلُعَ الفَجْرُ مِنْ لَيْلَتِي هذِهِ أَوْ يَتَصَرَّمَ شَهرُ رَمضانَ وَلَكَ قِبَلي تَبعةٌ أَوْ ذَنْبٌ تُريدُ أَن تُعدِّبَنِي به يومَ أَلقاكَ »(١).

ومنه: مارواه أبو محمد هارون بن محمد التلعكبري بسنده إلى أبي عبدالله عليه السلام قال: من ودع شهر رمضان في آخر ليلة منه، وقال(٢): «اللّهمَّ لا تَجْعَلُهُ آخِرَ العَهدِ مِنْ صيامي لِشَهرِ رَمَضانَ، وأعوذُ بِكَ أَنْ يَطْلُعَ فَجرُ هذِه اللّيلة إلاّ وَقَدْ غَفَرتَ لِي، غفر الله له قبل أن يُصبح، ورَزَقه الإنابة إليه»(٣).

ومنه: ماوجد في نسخة عتيقة بخط السيّد الرضيّ أبي الحسن محمّد بن أحمد الموسويّ «اللّهمَّ إنّي أسألُكَ بأحبِّ مادُعيتَ به، وأرضى مارَضيتَ به عن محمّدٍ وَعَنْ أهلِ بيتِ محمّدٍ عليه وعَلَيهُم السلام، أن تُصلّيَ عليه وعَلَيهم، ولا تَجْعَلَ وَداعَ شهري هذا وداع خُرُوجي مِنَ الدُنيا، ولا وداع آخِرَ عبادَتِكَ، ووفِّقني فيه لِليلةِ القدر، واجْعَلها لي خَيراً مِنْ ألفِ شَهرٍ، مَع تَضاعُفِ الأَجرِ والعَفوِ عنِ الذنب برضا الربّ».

وأما الأدعية المطوّلة فقد تضمّنها كتب العبادات، خصوصاً كتاب الإقبال بالأعمال، فلا نطوّل بذكرها.

ولنشرع الآن في شرح الدعاء الذي نحن بصدد شرحه.

⁽١) الكافي: ج٤، ص١٦٤ ـ ١٦٥، ح٥.

⁽٢) «الف»: فقال.

⁽٣) الإقبال: ص٢٥٦.

عُقُوبَتِكَ عَدْلٌ، وَقَضَاؤُكَ خِيرَةٌ، إِنْ أَعْطَيْتَ لَمْ تَشُبْ عَطَآءكَ بِمَنٍّ، وَإِنْ مَنَعْتَ لَمْ يَكُنْ مَنْعُكَ تَعَدّياً، تَشْكُرُ مَنْ شَكَرَكَ وَأَنْتَ أَلْهَمْتَهُ شُكْرَكَ ، وَتُكَافِئُ مَنْ حَمِدَكَ وَأَنْتَ عَلَمْتَهُ حَمْدَكَ .

رغبت في الشيء: من باب علم، رغباً بفتح الراء والغين، أي أردته، ورغبت عنه إذا لم ترده.

والجزاء: المكافأة على الشيء، أي لايريد من خلقه مكافأة على إحسانه إليهم، لأنّه غني لنفسه فلا يحتاج إلى غيره، حتى أنّ خلقه لهم، وتكليفه إيّاهم بعبادته وشكره، إنّها هو ليربحوا عليه لاليربح هو عليهم، كما قال عزّوجل: «ما أريد مِنْهُمُ منْ رزْقِ وَمَا أُريدُ أَنْ يُطْعِمُون»(١) وقال جلَّ وعلا: «وَمَنْ يَشْكُرُ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِيَدُ اللهِ عَنْيُ حَمِيدٌ»(٢).

وندم علىٰ الشيء ندماً وندامةً من باب فرح أسف وحزن علىٰ ماوقع منه وتمنّى أنّه لم يقع وتنزيهه تعالىٰ عن الندم إمّا مطلقاً فلأنّ حقيقته تحسّر النفس وغمّها من تغيّر رأي في أمر فائت، وذلك محال عليه سبحانه من وجهين:

أحدهما: أن التحسّر والغمّ من توابع المزاج، ولمّا كان الباري عزّوجلّ منزّهاً عن الجسميّة والمزاج، وجب أن يكون منزّهاً عن التحسر والغمّ.

الثاني: أنّ تغيّر الـرأي في أمر فائت إنّها يكون عن الجهل بعواقب الأمُور ومايترتّب علىٰ ذلك الأمر من نفع وضرّ، والجهل عليه تعالیٰ محال.

وأمّا الندم على خصوص العطاء، فهو محال عليه سبحانه من وجوه:

الأوّل: ما علمت من استحالة مطلق الندم عليه فيمتنع الندم على خصوص العطاء عليه جلّ جلاله لأنّ نفي العام يقتضى نفي الخاص.

⁽١) سورة الذاريات: الآية ٥٧.

⁽٢) سورة لقمان: الآية ١٢.

الثاني: أنَّ الندم على العطاء إنَّما يكون لأحد أمرين(١):

إمّا لتضرّر المعطي بذلك العطاء الذي ندم عليه، والتضرّر علىٰ الله تعالىٰ محال.

وإمّا لظهور عدم قابليّة من أعطاه لذلك العطاء فيتمنّىٰ أنّه لم يقع، وذلك محال عليه سبحانه لاستلزامه الجهل السابق، وهو محال كما عرفت.

الثالث: أنّ مايصدر عنه تعالى من عطاء ومنع مضبوط بنظام الحكمة والعدل، كما قال في محكم كتابه: «وإنْ مِنْ شَيء إلاَّ عِنْدَنَا خَزائِئُهُ وَمَا نُتَزَّلُهُ إلاَّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ» (٢) أي ملتبساً بمقدار معيّن تقتضيه الحكمة وتستدعيه المشيّة (٣) التابعة لها، وما كان عن حكمة مقتضية (٤) له يستحيل الندم عليه.

وَكُمَافَأَتُه كَفَاءُ ومَكَافَأَةً: جزيته بالإحسان إحساناً، وبالإساءة إساءة وأصله من «الكفو» بمعنى المثل.

والسواء: اسم مصدر بمعنى الإستواء يقال: هما على سواء في هذا الأمر وعلى سوية، أي على تعادل وتماثل من غير تفاوت، ثم أطلق على العدل واستعمل إستعماله. ومنه قول زهر:

أروني خِطـةً لاخسـف فهـا يسـوى بيننافها السواء(ه)

والمعنى: أنّه تعالىٰ لايكافىء عبده علىٰ عمله بالسويّة، بل إن كان إحساناً ضاعفه له كما قال عزّوجلّ: «مَنْ جاء بالحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها»(٦) وإن كان سيّئة غفرها له، كما قال تبارك وتعالىٰ: «وإنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةِ لِلناسِ عَلىٰ ظُلْمِهِمْ»(٧) وإن عذّبه عليها فبعد إنذار وإمهال لايستحقّه، بل تفضّلاً منه فصح أنّه

⁽١) «الف»: الأمرين. (٥) لسان العرب: ج١٤ ١ص٤١٤.

⁽٢) سورة الحجر: الآية ٢٦. (٦) سورة الأنعام: الآية.١٦.

⁽٣) «الف»: المشيئة. (٧) سورة الرعد: الآية٦.

⁽٤) «الف»: الحكمة المقتضية.

لم يكافئه عليها بالسويّة أيضاً.

وعلى من قوله عليه السلام «على السواء»: إمّا بمعنى «الباء» أي بالسواء نحو حقيق علي، واركب على اسم الله أو لتضمين المكافأة معنى الحمل أو الإجراء، أي لايكافئ عبده حاملاً له، أو مجرياً له على السواء. وتكرير الموصول مع كفاية ذكر الصلات بطريق العطف على صلة الموصول الأوّل، كما لوقال: «يامن لايرغب في الجزاء، ولايندم على العطاء، ولايكافئ عبده على السواء» للإيذان بأنّ كلّ واحدة من الصفات المذكورة، نعت جليل على حياله، له شأن خطير، حقيق بأن يُفرد له موصوف مستقلّ، ولايجعل أحدهما تتمة للآخر.

«ومنتك إبتداء»: أي نعمتك مبتدأة لاعن استحقاق، كها جاء في الدعاء أيضاً: «يامَنْ بَدا بالنعمةِ قَبلَ استحقاقها»(١).

«وعفوك تفضّل»: أي غير واجب عليك ولا لازم لك، وكلّ جميل لايلزم فاعله فهو تفضّل.

«وعقوبتك عدل»: أي إنصاف لإستحالة الظلم والجورعليه تعالىٰ، كها تقدّم بيانه غير مرّة، وقد تكرّر هذا المعنىٰ في القرآن المجيد كقوله تعالىٰ: «فَاليَوْمُ لا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيَّا وَلا تُجْزَوْنَ إلاّ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ»(٢).

وقوله تعالىٰ: «وَوَجَدُوا ما عَمِلُوا حاضِراً وَلاَيظْلِمْ رَبُّكَ أَحَداً»(٣).

وقوله تعالىٰ: «إنَّما تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ»(؛) ومثله في القرآن العزيز كثير.

«وقضاؤك خيرة»: أي حكمك اختيار.

والخِيْرة بكسر الخاء المعجمة وسكون الياء المثناة من تحت وفتحها: إسم من

⁽١) مفتاح الفلاح: ص٨٧ وقريب منه مافي الكافي: ج٢ ص٨٧٥.

⁽٢) سورة يس: الآية ٤٥.

⁽٣) سورة الكهف الآية ٤٩.

⁽٤) سورة التحريم: الآية٧.

الإختيار وهو فعل ما هو خير أو أخذه، أي لا تقضي ولا تحكم إلا بما هو خير وإن خي وجه ذلك علينا، فعدم العلم بالشيء لايستلزم العلم بعدمه، كيف وعلمه سبحانه فعلي كامل، وعلمنا إنفعالي ناقص، فهو تبارك وتعالى يعلم الأسباب وما يترتب عليها، والحوادث وما نشأت هي منها، ويحيط علمه بالمبادئ والغايات، ولا يعزب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السهاء، ونحن قد تخنى علينا المصلحة والعاقبة وتشتبه علينا المصالح بالمفاسد.

وبالجملة فمن تصوّر قصور نفسه وكمال علم الله تعالىٰ علم أنَّه لايقضي إلاّ بما هو خير ولا يأمر إلاّ بما هو أصلح.

وشابه شوباً من باب قال: خلطه، مثل شوب اللبن بالماء.

والمنز: قولٌ يكذر العطاء وينغَصه (١) لما يتضمن من التعيير الذي تنكسر منه القلوب ولذلك نهى سبحانه عنه بقوله: ((لا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بالمَنِّ وَالأَذَى)(٢). وقد تقدّم الكلام عليه مبسوطاً.

«والمنع»هنا: ضدّ العطاء، يقال: منعته الشيء ومنعته منه، ونزّل «اعطيت» و«منعت»هنا منزلة اللازم، لأن المعنىٰ إن وجد منك عطاء أو منع فهو كقوله تعالىٰ: «قُلْ هَلْ يَسْتَوي الذينَ يَعْلَمُونَ وَالّذينَ لايَعْلَمون» (٣).

وقولهم: زيد يعطي ويمنع، أي يفعل العطاء والمنع، ويوجد هذه الحقيقة. والتعدّى: الظلم وتجاوز الحدّ، وإنّها لم يكن منعه تعاليٰ تعدّياً لوجهن:

أحدهما: أنَّ عطاءه ومنعه سبحانه لايصدران إلاَّ بمقتضى الحكمة والعدل فلا يكون منعه تعدياً وظلماً.

الثاني: أنَّ المنع إنَّها يكون ظلماً إذا كان فاعله مانعاً لـذي حق حقَّه، ومنعه

⁽١) «الف»: وينقصه.

⁽٢) سورة البقرة: الآية ٢٦٤. (٣) سورة الزمر: الآية ٩.

سبحانه ليس كذلك، إذ ليس لأحد على الله حق حتى يكون منعه تعتياً وظلماً، وإلى هذا أشار مولانا الرضا عليه السلام وقد سأله رجل فقال: أخبرني عن الجواد؟ فقال: إن لكلامك وجهين، فإن كنت تسأل عن الخلوق، فإن الجواد الذي يؤدّي ما افترض الله عليه، وإن كنت تسأل عن الخالق، فهو الجواد إن اعطى وهو الجواد إن منعلأنه إن أعطاك أعطاك ماليس لك، وإن منعك منعك ماليس لك (١). وهذا معنى قول أميرالمؤمنين صلوات الله وسلامه عليه في خطبةٍ له: وكلّ مانع منعله ماخلاه (٢).

قوله عليه السلام: «تشكر من شكرك وأنت الهمته شكرك » شكره تعالى لعباده قيل: عبارة عن مجازاته على شكرهم له.

وقيل: هو قبوله ليسير العمل منهم وإثابتهم الكثير عليه إذ كان حقيقة الشكر لا يجوز عليه سبحانه من حيث كان اعترافاً بالنعمة ولا يصح أن يكون سبحانه منعماً عليه.

وقال الراغب: إذا وصف الله بالشكر فإنّما يعني به إنعامه على عباده وجزاؤه مما أقامه من العبادة(٣).

وجملة قوله عليه السلام: «وأنت ألهمته شكرك » في محل نصب على الحال، أي والحال أنك ألهمته وعرفته أن يشكرك ، والغرض بيان مزيد كرمه سبحانه وسعة فضله وإحسانه حيث ألهم عباده الشكر، ثمّ أثابهم عليه، وقد تقدّم الكلام على معنى إلهام الشكر في الروضة الأولى مبسوطاً فليرجع إليه (٤).

⁽١) معاني الأخبار: ص٢٥٦ و٢٥٧.

⁽٢) نهج البلاغة: ص١٢٤ الخطب ٩١.

⁽٣) المفردات للراغب: ص٢٦٥-٢٦٦.

⁽٤) ج١ ص١٣١٨.

تَسْتُو عَلَىٰ مَنْ لَوْ شِئْتَ فَضَحْتَهُ، وَتَجُودُ عَلَىٰ مَنْ لَوْ شِئْتَ مَنَعْتَهُ، وُكِلاهُمٰا أَهْلٌ مِنْكَ لِلْفَضيحَةِ وَالْمَنْعِ غَيْرِ أَنَّكَ بَنَيْتَ أَفْعَالَكَ عَلَىٰ التَّفَضُّل وَآخِرَيْتَ قُدْرَبَكَ عَلَى التَّجاوُّز، وَتَلَقَّيْتَ مَنْ عَصاكَ بالْحِلْم، وَأَمْهَلْتَ مَنْ قَصَدَ لِنَفْسِهِ بِالظُّلْمِ، تَستَنْظِرُهُمْ بِأَنْاتِكَ إِلَى الإِنَابَةِ، وَتَشُرُّكُ مُعاجَلَتَهُمْ إِلَىٰ التَوْبَةِ لِكَيْلًا يَهْلِكَ عَلَيْكَ لَهَالِكُهُمْ، وَلَايشْق بِيعْمَتِكَ شَقِيُّهُمْ إلا عَنْ طُولِ الإغذار إلَيْهِ، وَبَعْدَ تَرادُفِ الحُجَّةِ عَلَيْهِ، كَرَّماً مِنْ عَفْوكَ يَاكَرِيمُ، وَعَائِدَةً مِنْ عَطْفِكَ يَاحَلِيمُ.

«وتكافيء من حمدك »: أي تجازيه وتثيبه عليه مع أنَّك علَّمته حمدك ، وتقديم الشكو على الحمد في الذكر من باب الترقي إذ كان الحمد رأس الشكر كما تقدّم بيانه في أوّل الروضة الرابعة والأربعين(١)، والله أعلم.

ستره ستراً، من باب قتل: غطّاه وستره تعالىٰ علىٰ عبده عبارة عن إخفاء مساوئه وعدم اطلاع الخلق علىٰ فضائحه وعيوبه. ومنه الحديث: من ستر أخاه المسلم في الدنيا ستره الله يوم القيامة(٢).

وتعديته بـ «علىٰ» لتضمينه معنىٰ الإشفاق والإبقاء وإنَّما أصله أن يتعدى بنفسه كما وقع في الحديث وورد في حديث آخر معدّى(٣) بـ «علىٰ» للتضمين المذكور وهوقوله عليه السلام: من سترعلى مؤمن عورة فكأنَّما أحيا ميتاَّره).

وحذف مفعول فعل المشيئة والإرادة ونحوهما مطّرد إذا وقع شرطاً، أي لو شئت فضيحته فضحته، ولو شئت منعه منعته، كقوله تعالىٰ: «فَلَوْ شَاءَ لهَديكُمْ

ج٦

⁽۱) أنظرص١٨.

⁽٢) نهج الفصاحة: ص٦١٦ ح٣٠٢٠.

⁽٣) «الف»: فعدى.

⁽٤) الجامع الصغير: ج٢ ص١٧٣.

أَجْمَعينَ »(١) أي لوشاء هدايتكم لهداكم أجمعين وفائدته البيان بعد الابهام، فإنه متى قيل لوشئت ولوشاء علم السامع أنّ هناك شيئاً علقت المشيئة عليه لكنّه مبهم عنده فإذا جيىء بجواب الشرط صار مبيّناً، وهذا أوقع في النفس، لكن يشترط أن لا يكون تعلّق فعل المشيئة بالمفعول غريباً نادراً كقوله: «فلو شئت أن أبكي دماً لبكيته» فإن تعلّق فعل المشيئة (٢) ببكاء الدم غريب نادر الوقوع، فلابد من ذكر المفعول ليتقرر (٣) في نفس السامع ويأنس به، وفضحه فضحاً من باب -نفع-كشفه

و «كِلاً» اسم لفظه مفرد ومعناه مثنّىٰ ويلزم اضافته إلى مثنّى نحو: قام كلاً الرجلن، أو إلىٰ ضميره كها وقع في عبارةالدعاء.

«وأهلٌ منك»: أي مستحق منك للفضيحة والمنع، والظرفان من قوله: «منك» وقوله: «للفضيحة» كلاهما متعلق بد «أهل» وصح تعلقها به لتناوله بمستحق، كما صح تعلق الظرف بد «إله» في قوله تعالى: «وَ هُو الّذي فِي السَّماء إلهٌ وَفِي الأَرْضِ إلهٌ» (٤) لتأوله بمعبود أي وهوالذي هومعبود في السماء ومعبود في الأرض، وجملة قوله عليه السلام: «وكلاهما اهلٌ منك للفضيحة والمنع» حالية أي مع أنّ كل واحد ممن سترت عليه، وجدت عليه، مستحق لضد ذلك، لأنّ من عصاه سحانه لايستحق منه إلا فضيحته ومنعه لاستره والجود عليه، والغرض بيان سعة تفضّله ورحمته.

وقوله عليه السلام: «غير أنك» غير بمعنى إلاّ، والإستثناء منقطع أي لكتك بنيت أفعالك على التفضّل، لأنّ كلّ إستثناء منقطع يقدّر بلكن عند البصريّين،

⁽١) سورة الانعام: الآية ١٤٩.

⁽٢) «الف» المشية.

⁽٣) «الف»: ليعرّر.

⁽٤) سورة الزخرف: الآية ٨٤.

والکوفیون یقدرونه بـ «سِوی».

قال بعض المحققين: ويردّه أنها لا تغيد الإستدراك، والمستثنى المنقطع للإستدراك ودفع توهم دخوله في الحكم السابق، ونصب «غير» على الإستثناء لأنّها تعرب باتفاق اعراب المستثنى بـ «إلاّ»، والمستثنى المنقطع إذا لم يصحّ فيه التفريع يجب نصبه إجماعاً.

«وبنيت أفعالك على التفضّل»: أي أثبتها وقررتها على الجميل والإحسان الذي لايلزمك ولايجب عليك ولايترتّب على عمل، فيكون أجراً وجزاءً، شبّه التفضّل بالأساس والقاعدة التي يبنى عليها، وطوى ذكر المشبّه به على طريقة الإستعارة المكنية، واثبت البناء تخييلاً.

«وأجريت قدرتك على التجاوز»: أي جعلتها جارية مستمرة على العفو، يقال: تجاوز عنه، إذا عفىٰ عنه من «جازه يجوزه» أي تعدّاه وعبر عليه ولم يقف عنده، وقد مرّ الكلام عليه مبسوطاً.

«وتلقيت من عصاك بالحلم»: أي استقبلته به، ومنه قوله تعالى «تَتَلقَيْهُمُ المَلئِكَة»(١) أي يستقبلونهم، وتلقيه تعالى لمن عصاه بالحلم، عبارة عن معاملته له بالحكم والإبقاء عليه قبل الإنتقام، والمعاجلة بالعقوبة استعارة من تلقي القادم، وهو استقباله قبل وصوله إلى البلد، مثلاً بجامع الإعتناء به والإهتمام، كما سيأتي عن قريب بيانه، وهي استعارة تصريحية لكون المستعار منه مذكوراً دون المستعار

والحلم: هو الإمساك عن المبادرة إلى الإنتقام، وقيل: هو في الإنسان فضيلة، تحت الشجاعة، يعتبر معها عدم إنفعال النفس عن الواردات المكروهة المؤدية له.

وأمّا في حقّ الله تعالىٰ: فيعود إلىٰ إعتبار عدم إنفعاله عن مخالفة عبيده لأوامره

⁽١) سورة الانبياء: الآية ١٠٣.

ونواهيه، وكونه لايستفزّه عند مشاهدة المنكرات منهم غضب، ولا يحمله على المسارعة إلى الإنتقام منهم، مع قدرته التامّة على كلّ مقدور غيظ ولاطيش، والفرق بينه تعالى وبين العبد في هذا الوصف أنّ سلب الإنفعال عنه جلّ شأنه، سلب مطلق، وسلبه عن العبد، سلب عمّا من شأنه أن يكون له ذلك الشيء؛ فكان عدم الانفعال عنه تعالى أبلغ وأتمّ من عدمه عن العبد، و«الباء» من قوله

«وامهلت من قصد لنفسه بالظلم»: أي انظرته ولم تستعجله وقصدت الشيء وله واليه قصداً، من باب-ضرب طلبته وأردته بعينه أي ولم تعاجل بالانتقام من ظلم نفسه و «الباء» للملابسة أيضاً.

عليه السلام «بالحلم» للملابسة أي ملتبساً بالحلم.

وقوله: «تستنظرهم بأناتك إلى الإنابة» جملة مستأنفة للتعليل، أي لأنَّك تستنظرهم، يقال: انتظرته واستنظرته، إذا تأنيت عليه ولم تستعجله.

«والاناة»: علىٰ وزن «حصاة» إسم من تأتَىٰ في الأمر، اي تمهل وتمكّث ولم يعجل.

«والإنابة» الرجوع إلى الله تعالى بالتوبة وإخلاص العمل، قال تعالى «والإنابة» الرجوع إلى الله تعالى بالتوبة وإخلاص العمل، قال تعالى «وأنيبوًا إلى ربكم وأسلموا له »(١) وإستنظاره تعالى عبارة عن طلب عنايته، عود الخلق إلى طاعته ورجوعهم إلى مافيه نجاتهم من التوبة والإنابة إليه، وتحقيق ذلك: أنّه لمّا كان نظر العناية الإلهية إلى الخلق، نظراً واحداً، والمطلوب منهم واحد، وهو الوصول إلى جناب عزّة الله تعالى، الذي هو غايتهم، والانتهاء إلى ماهو أحسن أحوالهم، وأتم أوصافهم لديه، أشبه طلب العناية الإلهيّة، وصول الخلق إلى غايتهم، انتظار الإنسان لقوم يريد عودهم ورجوعهم إليه، فأطلق عليه لفظ الاستنظار على سبيل الإستعارة التصريحية.

⁽١) سورة الزمر: الآية ٥٤.

وقوله: «إلى الإنابة» أي إلى وقتها، كقوله تعالى: «فَتَظِرَةٌ إلىٰ مَيْسَرَةٍ»(١) أي إلىٰ وقت اليسار.

والمعاجلة: مصدر، عاجله بدّينِه(٢) إذا أخذه به ولم يمهله.

وقوله: «لكيلا يهلك عليك هالكهم» أي لئلاّ يستوجب العذاب على غير رضاً منك ، مستوجبه (٣) منهم كها تقدّم بيانه في الروضة الأولىٰ (٤).

و «كي» هنا حرف مصدري بمنزلة «أن» معنًى وعملاً وليست حرف تعليل لدخول حرف التعليل عليها.

وقوله: «ولا يشقى (ه) بنعمتك » أي ملتبساً بنعمتك ، أو بسبب نعمتك ، فإنّ النعمة قدتكون سبباً للشقاء، والإستثناء من قوله عليه السلام: «إلا عن طول الاعذار إليه» مفرّغ، أي «لكيلا يهلك عليك هالكهم، ولايشقىٰ بنعمتك شقيهم» عن شيء من الأشياء إلاّ عن طول الإعذار.

و «عن» بمعنىٰ «بعد» مثلها في قوله تعالىٰ: «عَمّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ» (٦) أي بعد طول الاعذار إليه، يقال: أعذر إليه في الأمر إعذاراً: أي بالغ في العذر.

قال الزمخشري: أي في كونه معذوراً(٧)، ومنه المثل «قد أعذر من أنذر» (٨) وتعديته به «إلىٰ» لتضمينه معنى الإنهاء، ومعنى مبالغته تعالىٰ في كونه معذوراً مبالغته في إزالة حجج من هلك، وشقىٰ عند معاقبته له، كها قال سبحانه: «رُسُلاً مَبَشِّرينَ وَمُثْذِرينَ لِئُلاَيْكُونَ لِلتَاسِ علىٰ الله يُحجَّةٌ بَعْدَ الرُّسِلِ»(٩).

وقال تعالى: «وَلَوْ أَنَا أَهْلَكْناهُمْ بِعَذابِ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبِّنَا لَوْلاَ أَرْسَلْتَ إلَيْنا

(٩) سورة النساء: الآية ١٦٥.

⁽١) سورة البقرة: الآية ٢٨٠. (٦) سورة المؤمنون: الآية ٤٠.

⁽٢) «الف»: بذنبه. (٧) أساس البلاغة: ص١٢٠.

⁽٣) «الف»: مستوجبة. (٨) مجمع البحرين: ج٣ ص٣٩٩ مجمع الامثال: ج٢ ص٢٩.

⁽٤) ج١ ص ٣٨٩.

⁽٥) «الف»: ولها يشتى بنعمتك .

أَنْتَ الَّذِي فَتَحْتَ لِعِبادِكَ بَاباً إلىٰ عَفْوِكَ وَسَمَّيْتَهُ التَّوْبَةَ، وَجَعَلْتَ عَلَىٰ ذَلِكَ البابِ دَليلاً مِنْ وَحْيِكَ لِئلاّ يَضِلُوا عَنْهُ، فَقُلْتَ تَباركَ اللهُ، تَوْبَةً نَصُوحاً عسىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ اللهُ، تَوْبَةً نَصُوحاً عسىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ

رَسُولاً فَنَتَّبِعَ آياتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِكَ وَنَخْزِىٰ»(١).

وفي الحديث: «ما أحد أحبّ إليه العذر من الله ولذلك أرسل الرّسل وأنزل الكتب»(٢) وهي إستعارة تمثيليّة أو مكنيّة.

«وترادف الحجّة»: تتابعها، يقال: ترادف القوم أي تتابعوا، والألف واللآم في «الحجّة» للجنس، ولذلك صحّ إضافة الترادف إليها، إذ الترادف لايكون إلاّ لمتعدّد، «والحجّة» الدليل البيّن والبرهان الواضح.

ونصب «كرماً» و«عائدةً» علىٰ الحاليّة، أي حال كون ذلك «كرماً من عفوك » و«عائدةً من عطفك» ويحتمل المفعول لأجله.

و«من» ابتدائيّة، أي «كرماً» حاصلاً من عفوك .

و «عائدة» حاصلة من عطفك، والعائدة: كل نفع يرجع إلى الإنسان من شيء معاود.

" والعطف: الحنو والشفقة والبر، مستعار من عطف الشي عطفاً: أي حنوته وثنيته، ومنه العاطفة للرحم، ورجل عاطف وعطوف، عائد بفضله حسن الحلق.

ضمير المخاطب: في محل رفع على الابتداء، خبره الموصول، والجملة مسوقة لتقرير ماقبلها، وبيان كمال كرمه وعارفته على عباده، بإظهار عظيم تفضّله، بما لا يكاد يخفى جليل جدواه ونفعه، وعائدته، على من له أدنى تمييز(٣)، فضلاً عن العقلاء.

⁽١) سورة طه: الآية ١٣٤. (٣) «الف»: تميّز.

⁽٢) الدر المنثور: ج٢ ص٢٤٨.

سَيِّآتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِها الأَنْهارُ، يَوْمَ لايُخْزِي اللهُ النَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ، نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أيديهِمْ وَبأَيْمانِهِمْ، يَقُولُونَ: رَبَّنَا أَنْمِمْ لَنَا نُورَنَا وَاغْفِرْلَنا، إنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيءٍ قَديرٌ» فَمَا عُذْرُ مَنْ أَغْفَلَ دُخُولَ ذلكَ المَنْزِلِ بَعْدَ فَشْعِ البَّابِ وَإِقَامَةِ الدَّلِيلِ.

و«الفتح»: إزالة الإغلاق.

و «الباب»: مدخل الامكنة (١)، كالمدينة والدار، وفي الكلام، إستعارتان: إستعارة بالكناية، حيث شبّه العفو بالمنزل، كما سيصرّح به عليه السلام في آخر هذا الفصل من الدعاء، وطوى ذكر المشبّه به مصرّحاً بالمشبّه لاغر.

واستعارة تحقيقيّة تصريحيّة، حيث شبّه السبب الذي يتوصّل به إلى العفو، بالباب الذي يتوصّل إلى الدار، واطلق اسم المشبّه به على المشبّه، وهذه الاستعارة قرينة للاستعارة الأولى، لأنّها من روادف المستعار فيها، ولوازمه، ولولاها لم يتنبّه السامع لمكانه.

فإن قلت: قرينة الاستعارة بالكناية يلزم أن تكون إستعارة تخييليّة، كالأظفار للمنيّة، في قوله:

*وإذا المنية أنشبت أظفارها

لا إستعارة تحقيقيّة، لأنّ المكنيّة والتخييليّة متلازمتان، لايتحقّق إحداهما بدون الأُخرى، اذالتخييليّة بجب أن تكون قرينة للمكنيّة البتّة وهي يجب أن تكون قرينة للتخييليّة البتّة.

قلت: هذا إنّما يرد على مذهب صاحب الإيضاح (٢)، ومن يرى رأيه، والصحيح مامشى عليه صاحب الكشّاف، والمحقّقون من شرّاح كلامه، من أنّ

⁽١) «الف» السَكَنة.

⁽٢) الايضاح للخطيب القزويني: ص٤٤٤، و٤٤٥ «على ما يستفادمنه».

المكنيّة قد توجد بدون التخييليّة، وأنّ قرينتها قد تكون تحقيقيّة كإستعارة النقض لإبطال العهد، في قوله تعالىٰ: «الَّذينَ يَنقضُونَ عَهْدَ الله مِنْ بَعْدِ مِيثْاقِهِ»(۱) حيث استعار الحبل للعهد، وهي مكنيّة، ونبّه عليها بذكر النقض، الذي هو إبطال تأليف جسم، وهي استعارة تحقيقيّة تصريحيّة، حيث شبّه إبطال العهد به، واطلق اسم المشبّه به على المشبّه، وهذا معنى قوله في الكشّاف: شاع استعمال النقض في إبطال العهد، من حيث تسميتهم العهد بالحبل علىٰ سبيل الإستعارة، لما فيه من اثبات الوصلة بن المتعاهدين.

ومنه قول ابن التبهان في بيعة العقبة، يا رسول الله: إنّ بينناو بين القوم حِبالاً، وغن قاطعوها، فنخشى إن الله عزّوجلّ أعزّك ، وأظهرك ، أن ترجع إلى قومك .

وهذا من أسرار البلاغة ولطائفها، أن يسكتوا عن ذكر الشيء المستعار، ثم يرمزوا إليه بذكر شيء من روادفه، فينتهوا بتلك الرمزة على مكانه، ونحوه قولك: شجاع يفترس أقرانه وعالم يغترف منه الناس لم تقل هذا، إلا وقد نتبهت على الشجاع والعالم بأنها أسد وبحرر،، انتهى كلامه.

قال العلامة التفتازاني: استفدنا منه، أنّ قرينة الاستعارة بالكناية لا يجب أن تكون استعارة تخييليّة، بل قدتكون تحقيقيّة (٣).

وقال صاحب الكشاف: دل كلامه من غير تكلّف، على أن الرادف المؤتى به قد يكون مالايستقل، والغرض منه التنبيه فقط، كما في مخالب المنية، وقد يكون ما يستقل وإن تفرّع على الأوّل، كالنقض والاغتراف للإبطال والانتفاع، ونحن في ذلك نشايعه(٤)، انتهىٰ.

⁽١) سورة البقرة: الآية ٢٧.

⁽٢) تفسير الكشاف: ج١، ص١١٩ -١٢٠.

⁽٣) نختصر المعاني: ج ٢ فصل في الحقيقة والجان ص١١٨.

⁽٤) لا تعثر عليه.

وذكر «الفتح» ترشيح للإستعارة التحقيقية والضلال هنا: بمعنى الميل عن

و «تبارك »: إمّا من البروك المستلزم للمقام في موضع واحد والثبات فيه، وإمّا من البركة بمعنى الزيادة والنمو فبالإعتبار الأوّل: هو إشارة إلى عظمته باعتبار دوام بقائه وتحقّق وجوده، وبالاعتبار الثاني إشارة إلى فضله وإحسانه ولطفه وهدايته.

وإذا كان هذا حال اسمه بملابسة دلالته عليه فما ظنك بذاته الأقدس الأعلى.

وقيل: الإسم بمعنىٰ الصفة.

وقيل: هو مقحم كما في قول من قال:

ه إلى الحول ثم اسم السلام عليكماه

وتخصيص آية التحريم بالذكر دون غيرها من الآيات في معنى التوبة لتضمنها صريحاً إرشاد المؤمنين إلى طريق التوبة ووصف التوبة بالتصوح بالفتح على الإسناد المجازي لأنّ النصح صفة التائبين وهو أنْ ينصحوا انفسهم بالتوبة لايكون فيها شوب رياء ولانفاق.

وقيل: هو من نصاحة الثوب، أي خياطته، أي توبة تخيط وترقع خروقكم في دينكم لأنّ العصيان يخرق الدين والتوبة ترقعه.

وقيل: هو من قولهم: «عَسَل ناصح» إذا خلص من الشمع، أي توبة خالصة لوجه الله تعالى بأن يندم على الذنوب لقبحها وكونها خلاف رضا الله تعالى لالخوف النار مثلاً.

وقد حكم المحقّق الطوسي في التجريد بأنّ الندم على الذنوب خوفاً من النار ليس توبة(١).

⁽١) شرح التبريد: ص٢٦٤.

وقيل: من النصيحة، ومعناه توبة تنصح الناس أي تدعوهم إلى متلها لظهور أثرها في صاحبها أو تنصح صاحبها فيقلع عن الذنوب.

وعن ابن عبّاس قال: قال معاذبن جبل: يا رسول الله ما التوبة النصوح؟ قال: أن يتوب التائب ثم لايرجع في ذنب كما لايعود اللبن في الضرع(١).

وعن ابن مسعود: إنَّها التي تكفَّر كل سيَّئة ثم تلا هذه الآية(٢).

وعن الحسن: هي أن يكون العبد نادماً على ما مضى مجمعاً على أن لايعود فيه(٣).

وعن قتادة: هي الصادقة الناصحة(٤).

وقيل: هي أن يستغفر الله باللسان ويندم بالقلب ويمسك بالبدن(٥).

وعن سعيد بن جبير: هي التوبة المقبولة ولا تقبل مالم تكن فيها ثلاث: خوف أن لا تُقبل، ورجاء أن تُقبل، وإدمان الطاعه ر_ا.

وروى ثقة الإسلام في الكافي باسناده عن أبي الصباح الكناني قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عزّوجلّ: «يا أيُّها الّذينَ آمنوا تُوبُوا إلى الله تَوْبَةً نَصُوحاً» قال: يتوب العبد من الذنب ثم لايعود فيه(٧).

وروىٰ رئيس المحدثين باسناده عن أحمد بن هلال قال: سألت أبا الحسن الأخير عليه السلام عن التوبة النصوح ماهي؟ فكتب عليه السلام: أن يكون الباطن كالظاهر وأفضل من ذلك (٨).

وباسناده عن أبي عبدالله عليه السلام قال: التوبة النصوح أن يكون باطن الرجل كظاهره وأفضل (٩).

⁽١) و(٢) و(٣) مجمع البيان: ج٩-١٠ ص٣١٨.

⁽٤) و(٥)و(٦) مجمع البيان: ج٩-١٠، ص٣١٨.

⁽٧) الكافي: ج٢، ص٤٣٢، ح٣.

⁽٨) و(٩)معاني الاخبار ص١٧٤ باب معنى التوبة النصوح ح١و٣.

وروى أبوبكر عن عاصم أنّه قرأ «نصوحاً» بالضم وهو مصدر «نصح»(١) فإن النصح والنصوح كالشكر والشكور أي توبة ذات نصوح أو تنصح نصوحاً أو توبا لنصح أنفسكم على أنّه مفعول لأجله.

و «عسىٰ» فعل جامد لايتصرف، ولايأتي منه إلاّ الماضي، ومن ثمّ إدّعىٰ قوم أنّه حرف وإنّها لم يتصرف فيه لتضمنه (٢) معنى الحرف أي انشاء الطمع والرجاء كلعلّ والإنشاء في الأغلب من معاني الحروف والحروف لايتصرّف فيها (٣).

قال سيبويه: «عسىٰ» طمعٌ واشفاق فالطمع في المحبوب والاشفاق في المكروه ومعنىٰ الإشفاق الخوف وقد اجتمعا في قوله تعالىٰ: «وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيرُ لَكُمْ وَعسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَ هُو شَرٌ لَكُمْ»(٤).

قال الجوهري: و «عسىٰ» من الله واجبة في جميع القرآن إلاّ في قوله تعالى: «عسىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَقَكُرَّ أَنْ يُبدلَهُ».

قال أبو عبيدة: «عسىٰ» من الله ايجاب فجاء على إحدى لغتي العرب لأن «عسى» رجاء ويقين وأنشد لابن مقبل:

يستنازعون جوائر الأمشال

ظنّي بهم كعسى وهم بثنوفه أي ظنّي بهم يقن (٥) انتها.

قال الرضي: وانا لاأعرف «عسىٰ» في غير كلامه تعالىٰ لليقين ففيه نظر ويجوز أن يكون ظتى بهم أي مع طمع(٦).

⁽١) التبيان للشيخ الطوسي: ج١٠ ص٥١.

⁽٢) «الف»: لتضمينه.

⁽٣) شرح الكافية: ج٢ ص٣٠٢.

⁽٤) مغنى اللبيب: ص٢٠١.

⁽٥) الصحاح: ج٦ ص٢٤٢٦. وشرح الكافية في النحو: ج٢ ص٣٠٢.

⁽٦) شرح الكافية في النحو: ج٢ ص٣٠٢.

وقال الراغب: كثير من المفسرين فسروا «عسى» و«لعل» في القرآن باللآزم وقالوا: إنّ الطمع والرجاء لايكون من الله تعالى وفي هذا قصور نظر وذلك: إنّ الله تعالى إذا ذكر ذلك يذكره ليكون الإنسان منه على رجاء لاأن يكون هو تعالى راجياً، قال تعالى: «عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهلِكَ عَدُوّكُمْ» أي كونوا راجين في ذلك، انتهى (١).

وقال الزمخشري في الكشّاف: «عسىٰ رَبّكم» إطماع من الله لعباده وفيه وجهان:

أحدهما: أن يكون على ماجرت به عادة الجبابرة من الاجابة بـ «عسىٰ» و «لعلّ» و وقوع ذلك منهم موقع القطع والبتّ.

والثاني: أن يكون جيء به تعليماً للعباد، وجوب الترجّع بين الخوف والرجاء، والذي يدل على المعنى الأوّل، وأنه في معنى البت، قراءة ابن أبي عيلة: «ويدخلكم» بالجزم عطفاً على محلّ «عسى أن يكفّر» كأنّه قيل: توبوا يوجب تكفير سيّئاتكم ويدخلكم، انتهى (٢).

والجُمهور: على أنّ «عسىٰ» ترفع الإسم وتنصب الخبر ككان، فالاسم الصريح المرفوع بعدها إسمها، والفعل المضارع المقترن بأن بعده منصوب المحل على أنّه خبره. واستشكل بلزوم كون الحدث خبراً عن الذات، لأنّ الخبر على هذا في تأويل المصدر. وأُحِيب بأنّ «أن» زائدة لامصدرية.

قال ابن هشام: موليس بشيء لأنّها قد نصبت (٣).

وبالفرق بين المصدر وما يأوّل به ذكره صاحب العباب وارتضاه الشريف الجرجاني.

⁽١) المفردات: ص٥٣٣.

⁽٢) تفسير الكشاف: ج؛ ص٠٠٥.

⁽٣) مغنى اللبيب: ص٢٠٢.

وبأنه علىٰ تقدير مضاف، إمّا قبل الاسم أو قبل الخبر، فيقدّر في نحوعسىٰ زيد أن يقوم،عسىٰ أمر زيد القيام، أو عسىٰ زيد صاحب القيام.

قال الرضي: وفيه تكلّف إذْ لم يظهر هذا المضاف في اللفظ لافي الإسم ولا في الحنر(١).

وبأنه من باب زيد عدل وصوم في الإخبار بالمصدر عن اسم العين على جعل المصدر نفس الشخص على سبيل المبالغة وبأنّ المصدر بمعنى اسم الفاعل فالتقدير عسى زيد قائماً، ورجع بماجاء في كلامهم عسيت صائماً.

وقال الكوفيّون: إن الفعل المقترن بأن في محلّ رفع بدلاً مما قبله بدل اشتمال كقوله تعالىٰ: «لايَنْهيكُمُ الله عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَّارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ» (٢).

أي لاينهاكم الله عن أن تبروهم، فهو بدل من الذين لم يقاتلوكم.

قال الرضي: والذي أرى أن هذا وجه قريب، فيكون في يازيدون عسى أن تقوموا (٣) قد جاء ماكان بدلاً من الفاعل مكان الفاعل، والمعنى أيضاً يساعد قولهم لأنّ عسى بمعنى يتوقع، فعنى «عسى زيد أن يقوم» أي يتوقع ويرجى قيامه، وإنّما غلب فيه بدل الاشتمال، لأنّ فيه إجمالاً، ثم تفصيلاً، وفي ابهام الشيء ثم تفسيره وقع عظيم لذلك الشيء في النفس، كما في ضمير الشأن، وأمّا عسيت صائماً وعسى الغويرا بؤساً فشاذان على تضمين عسى بمعنى كان.

وقال بعضهم: التقدير عسى الغوير أن يكون بؤساً، وعسيت أن أكون صائماً. وجاز حذف أن مع الفعل مع أنها حرف مصدري لقوّة الدلالة، وذلك لكثرة وقوع أن بعد مرفوع عسى، فهو كحذف المصدر وإبقاء معموله، انتهى (٤).

⁽١) شرح الكافية في النحو: ج٢ ص٣٠٢. (٣) «الف»: يقوموا.

⁽١) شر- الكافية في النجو: ٣٠٣ ص٣٠٣.

⁽٢) سورة المتحنة: الآبة.

وتكفير السيّئات: محوها وغفرانها.

يقال: كفرالله عنه الذنب تكفيراً أي محاه وغفره، ومنه الكفّارة لأنّه تكفّر الذنب.

وقال الراغب: تكفير الذنب ستره وتغطيته حتى يصير بمنزلة مالم يعمل ويصع أن يكون أصله إزالة الكفر والكفران نحو التمريض في كونه إزالة المرض وتقذية العين إزالة القذى(١).

والجنّات جمع جنّة وهي في الأصل المرة من مصدر جنّه إذا ستره، وتطلق على النخل والشجر المتكاثف المظلّل بالتفاف أغصانه كأنّها لفرط تكاثفها والتفافها وتغطيتها لما تحتها نفس السترة، وتطلق على الأرض ذات الشجر.

قال الفراء: الجنّة مافيه النخيل، والفردوس مافيه الكرم، فحق المصدر حينئذٍ أن يكون مأخوذاً من الفعل المبني للمفعول وإنّها سميت دار الثواب بها مع أنّ فيها مالا يوصف من الغرفات والقصور لما أنّهامناط نعيمها ومعظم ملاذها وجمعها مع التكثير(٢) لأنّها سبع على ماذكره ابن عبّاس، وقيل ثمان، وقد تقدّم تعدادها في الرّوضة الثالثة (٣).

والجملة من قوله: «تَجْري مِنْ تَحتِها الأنهارُ» في محلّ نصب على أنها صفة جنّات فإن أريد بها الأشجار فجريان الأنهار من تحتها ظاهر وإن أريد بها الأرض المشتملة عليها فلابد من تقدير مضاف أي من تحت أشجارها وإن أريد بها مجموع الأرض والأشجار فاعتبار التحتية بالنظر إلى الجزء الظاهر الصحيح(٤) لاطلاق الجنة على الكلّ.

⁽١) الفردات: ص٤٣٥. (٤) «الف»: الصحح.

⁽٢) «الف»: التنكير.

⁽٣) ج٢ ص٧١.

روى أنّ أنهار الجنّة تجرى في غير أخدود.

و «اللاّم» في الأنهار للجنس، كما في قولك لفلان: بستان فيه الماء الجاري والتين والعنب، أو عوض عن المضاف إليه كما في قوله تعالى: «وَاشْتَعَلَ الرَأْسُ شَيْباً»(١) أو للعهد والإشارة إلى ماذكر في قوله عزّوجلّ: «أنْهارٍ مِنْ ماء عَيرٍ آسن»(٢) الآية.

والأنهار: جمع نهر: بفتح الهاء وسكونها، وهو المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل والفرات، والتركيب للسعة، والمراد بها ماؤها على الإضمار أو على المجاز اللّغوي أو المجاري أنفسها وقد أسند إليها الجريان مجازاً عقلياً كما في سال الميزاب، وقوله تعالىٰ: «يَومَ لايُخْزي اللهُ النّبيّ والّذينَ آمَنُوا مَعَهُ» (٣) ظرف ليخلكم.

والخزي: الذل والهوان المقارن للفضيحة والندامة، يقال: خزي الرجل خزياً من باب علم وأخزاه الله أذله وأهانه وفضحه «والذين آمنوا» عطف على النبيّ وفيه تعريض بمن اخزاهم الله من أهل الكفر والفسوق واستحماد إلى المؤمنين على أنّه عصمهم من مثل حالهم، وقيل: هو مبتدأ خبره قوله تعالىٰ: «نورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أيدِيهِمْ وَبايْمانِهُمْ» (٤) وهو على الأول إستئناف أوحال.

وقال المفسّرون: «نورهم يسعىٰ بين أيديهم وبأيمانهم»(ه) أي علىٰ الصراط يوم القيامة، وهو دليلهم الى الجنة.

قيل المراد بالنور: الضياء الذي يرونه ويمرّون فيه.

وقيل نورهم: هداهم.

وعن قتادة: أنَّ المؤمن يضئ له نوره كما بين عدن إلىٰ صنعاء ودون ذلك ، حتىٰ

⁽١) سورة مريم: الآية ٤. (٥) سورة التحريم: الآية ٨.

⁽٢) سورة محمد: الآية ١٥.

⁽٣) و(٤) سورة التحريم: الآية ٨.

إنَّ من المؤمنين من لايضيُّ له نوره إلاَّ موضع قدميه(١).

وقال عبدالله بن مسعود: يؤتون نورهم على أقدار أعمالهم، فمنهم من نوره مثل اجبل، وأدناهم نوراً من نوره على إبهامه ينطغي مرّة ويقد أُخرى(٢).

وقال الضحاك : وبأيمانهم يعني كتبهم التي أعطوها ونورهم بين أيديهم (٣).

وقال النيسابوري: الكمالات والخيرات كلها أنوار يوم القيامة وأكمل الأنوار معرفة الله سبحانه وإنّها قال: «بين أيديهم وبأيمانهم» لأنّ ذلك جعل امارة النجاة، ولهذا ورد أن السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين كماأنّ الأشقياء يؤتونها من شمائلهم وراء ظهورهم، ومعنى سعي النوربين أيديهم وبأيمانهم سعيه بسعيهم متقدّماً إيّاهم وجنيباً لهم(٤).

وروي عن أبي عبدالله عليه السلام: في قوله تعالىٰ: «يسعىٰ نورهم بين أيديهم وبأيمانهم» قال: أئمة المؤمنين يوم القيامة تسعىٰ بين أيدي المؤمنين وبأيمانهم حتىٰ ينزلوهم منازل أهل الجنة(ه).

وفي رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام: في معنىٰ الآية، فمن كان له نور يومئذ نجا وكل مؤمن له نور(٦).

وقوله تعالى: «يقولون» استئناف أو حال أيضاً، وعلى القول الثاني خبر آخر للموصول أو حال منه أي يقولون: إذا طُنىء نور المنافقين: «ربّنا أتمم لنا نورنا»(٧) خوفاً من زواله على عادة البشريّة، أو يدعون بذلك تقرّباً إلى الله تعالىٰ مع تمام

⁽١) مجمع البيان: ج٩ - ١٠ ص٢٣٥.

⁽٢) و (٣) مجمع البيان ج١٠٠١ ص٢٣٥٠

⁽٤) غرائب القرآن ورغائب الفرقان: ج٣ ذيل آية ١٣ من سورة الحديد.

⁽٥) الكافي: ج١، ص١٩٥، خ٥.

⁽٦) البرهان: ج٤، ص٣٥٧، ح٤.

⁽٧) سورة التحريم: الأية ٨.

وَ أَنْتَ الّذي زِدتَ فِي السَّومِ عَلَىٰ نَفْسِكَ لِعبادكَ تريهُ رِيحَهم فِي مُتَاجَرَيِهِمْ لَكَ وَفَوْزِهِمْ بالوَفادِةِ عَلَيْكَ والزّيادَةِ مِنْكَ فَقُلتَ تَبارَكَ السُمكَ وَ تَعَالَيْتَ: مَنْ جاء َ بالحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمثالها، وَمَنْ حاء َ

نورهم، لأنّه يجوز أن يدعو المؤمن بما هو حاصل له مثل «إهدنا».

وقيل: تفاوت أنوارهم بحسب أعمالهم فيسألون إتمامه تفضّلاً لامجازاة لانقطاع التكليف والعمل يومئذ.

وقيل: السابقون إلى الجتة يمرّون مثل البرق على الصراط وبعضهم كالريح وبعضهم حبواً وزحفاً وأولئك الذين يقولون: «ربّنا أتمـم لنا نورنا».

وقوله: «واغفرلنا» أي ماكان منّا ممّا يوجب عدم إتمام النور «إنّك علىٰ كلّ شيء» من إطفاء النور وإتمامه.

قدير: فاعل لما تشاء لايعجزك شيء واغفلت الشيء إغفالاً: تركته إهمالاً من غير نسيان، والاستفهام بالإنكار والنفي، أي لاعذر له ومداره القصد الى الطعن والقدح في حاله وفعله.

و«الفاء» لترتيب إنكار إغفاله دخول المنزل مع تعاضد موجبات الدخول إليه وتوفّر الدواعي إلى النزول به من فتح الباب إليه وهو التسوية وإقامة الدليل عليه وهو الآية الكرعة وكلّ من ذلك قاطع للعذر مزيح للغفلة بحيث لايبقىٰ لمن له أدنى تمييز شبهة عذر في الأغفال توجب الحجّة له أو ترفع الحجّة عليه ، والله أعلم «.

زاد الشيء يزيد زيداً وزيادة فهو زائد وزدته أنا يستعمل لازماً ومتعدياً: فأنا زائد ايّاه، وقد يعدّى بـ «في» كعبارة الدعاء، ومنه الحديث: «لايزيد في العمر إلّا البرّ» (۱).

وقال الزمخشري في الأساس: زاد الله ماله وزاد في ماله، (٢) إنتهىٰ.

⁽۱) سنن ابن ماجة: ج٢، ص١٣٣٤ - ٤٠٢٢.

⁽٢) اساس البلاغة ص١٩٨.

بالسّيئةِ فَلا يُجزى إلاَّ مِثْلَها وَ قُلْتَ مَثَلُ الَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمُوالَهُمْ في سَبيلِ اللهِ كَمَثَلِ حَبَةٍ وَالله يُضاعفُ الله كَمَثَلِ حَبَةٍ وَالله يُضاعفُ لِمَنْ يَشاء وَقُلتَ مَنْ ذَاالَّذي يُقْرضُ الله قَرْضاً حَسَناً فَيُضاعفهُ لَهُ أَضعافاً كثيرة وَما أَنْزَلتَ مِنْ نَظائرهنَّ في القرآن مِنْ تَضاعِيفِ الحسناتِ.

ويحتمل أن يكون تعديته بـ «في» على معنىٰ يفعل الزيادة فيه كقوله: «يجرح في عراقيبها نصلي» أي يفعل الجرح في عراقيبها، وقد تقدّم بيان ذلك.

والسّوم مصدر سام البائع السلعة من باب -قال-:إذا عرضها للبيع وذكر ثمنها وسامها المشتري أيضاً طلب بيعها وعرف بأنّه طلب البيع بالثمن الذي يقدّر به المبيع.

صوله: «علىٰ نفسك» أي علىٰ **ذاتك** كقوله تعالىٰ: «وَ يُحذّركُم اللهُ ُ نَفسَهُ»(١) أي ذاته.

قال الراغب: وهذا وإن حصل به من حيث المضاف والمضاف إليه ما يقتضي المغايرة وإثبات شيئين من حيث الغيار بينها فلا شيء من حيث المعنى سواه تعالى عن الاثنينية من كلّ وجه(٢).

«والربح»: الزيادة الحاصلة في المبايعة.

والمتاجرة مفاعلة من التجارة: وهي التصرّف في رأس المال طلباً للربح، وتاجرت زيداً أوقعت معه التجارة.

قال في الأساس: تاجرت فلاناً فكانت أربح متاجرة (٣) قالوا: وليس في كلام العرب تاء بعدها جيم في غير هذا اللفظة، وامّا تجاه فأصله وجاه وتجوز التاء فيه للمضارعة لامن سنخ الكلمة.

⁽١) سورة آل عمران الآية ٢٨ و٣٠.

⁽٢) المفردات: ص٥٠١.

⁽٣) أساس البلاغة: ص٦٠.

وأعلم: انّه عليه السلام شبّه فعل الطاعات والحسنات بالمتاجرة لله سبحانه بجامع طلب المنفعة وهي استعارة تحقيقيّة تصريحيّة حيث اطلق اسم المشبّه به على المشبّه وذكر الربح والسوم ترشيحاً لها وفي قوله عليه السلام: زدت في السوم على نفسك إيذان بكمال العناية بهم حيث جعله تعالى هو الطالب لمتاجرتهم إيّاه بدليل زيادته في السوم الذي هو في الأغلب من شأن البائع لاشأن المشتري إلاّ أن يكون المشتري هو الراغب في السلعة والطالب لبيعها وهي نكتة عجيبة قلّ من يتنبّه لها إلاّ من نوّر الله قلبه لفهم مقاصده عليه السلام جعلنا الله منهم.

وفاز بالشيء فوزاً: ظفر به مع السلامة.

ووفد عليه وإليه وفداً من باب ـوعدـ ووفوداً ووفادة: ورد عليه منتجعاً له، ومسترفداً إيّاه فهووافد وهم وفد، كصاحب وصحب، ومنه الحاج وفدالله.

و «الفاء»: من قوله «فقلت» للترتيب الذكري وهو عطف مفصّل على مجمل.

وتعاليت أي إرتفعت بذاتك وتنزّهت عن مماثلة المخلوقين في ذاتك وصفاتك وأفعالك وعن أن يحيط بك وصف الواصفين بل علم العارفين وتخصيص لفظ التعالي للمبالغة في ذلك. منه تعالى لاعلى سبيل التكلّف كما يكون من البشر.

قوله تعالى: «مَنْ جاء بالحَسَنةِ»(١) في آخر سورة الأنعام قيل: معناه: أي من جاء بالخصلة الواحدة من خصال الطاعة فله عشرُ أمثالها من الثواب «ومن جاء بالسيّئة»(٢) أي بالخصلة الواحدة من خصال الشر فلا يجزى إلاّ مثلها(٣).

وقيل: أي من جاء يوم القيامة بالأعمال الحسنة من المؤمنين إذ لاحسنة بدون

⁽١) سورة الانعام: الآية ١٦٠.

⁽٢) سورة الانعام: الآية ١٦٠.

⁽٣) مجمع البيان: ج٣ ـ ٤ ص ٣٩٠.

إيمان فله عشر حستات أمثالها فاقام الصفة مقام الموصوف بعد حذفه كقراءة من قرأ عشر أمثالها بالرفع والتنوين على الوصف ومن جاء بالسيئة أي بالأعمال السيئة كائناً من كان من العالمين فلا يجزى إلا مثلها وذلك من عظيم فضل الله تعالى وجزيل إحسانه على عباده حيث لايقتصر في الثواب على قدر الإستحقاق بل يزيد عليه وربّا يعفو عن ذنوب المؤمن مناً منه عليه وتفضلاً وإن عاقب عاقب على قدر الاستحقاق ().

وقيل المراد بالحسنة التوحيد وبالسيئة الشرك (٢) والأولىٰ حملهما علىٰ العموم. واختلف في أنّ هذه الحسنات العشرة التي وعدها الله تعالىٰ: «مَنْ جاءَ بالحَسنةِ» (٣) هل يكون كلّها ثواباً أم لا؟

فقال الجبائي: العشرة تفضّل والثواب غيرها إذ لوكان واحدة ثواباً وتسعة تفضّلاً لزم أن يكون الثواب دون التفضّل فلا يكون للتكليف فائدة.

وقيل: بل كلّها ثواب(؛)، وقال آخرون: لايبعد أن يكون الواحد ثواباً والتسع تفضّلاً إلا أن الواحد يكون(ه) أعلىٰ شأناً من التسعة الباقية لمقارنته بالتعظيم والاجلال للّذين (٦) لولاهما لماحسن التكليف.

ويؤيده: قُوله تعالى: «فَيوقِيهِمْ أُجِوْرَهُمْ وَيَزيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ»(٧) والمفسّرون على أنّ العشر أقلّ موعود من الأضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وبسبعمائة وبغير حساب.

⁽١)و(٢) مجمع البيان: ج٣- ٤ ص ٣٩٠.

⁽٣) سورة الانعام: الآية ١٦٠.

⁽٤) التفسر الكبر للفخر الرازى: ج١٤ ص٠٠.

⁽٥) «الف» يكون الواحد.

⁽٦) «الف»: الذين.

⁽٧) سوره النساء: ١٧٣.

فالويل لمن غلبت آحاده أعشاره (١).

وقيل: ليس المراد التحديد والحصر في عدد خاص بل الأضعاف والكثرة مطلقاً كقولك: لئن اسديت إليّ معروفاً لأكافئك بعشر أمثاله وفي الوعيد: لئن كلمتني واحدة لأكلمتك عشراً وقد وردت الرواية عن أبي ذرّقال: حدّثني الصادق المصدق علمه السلام إنّ الله قال: الحسنة عشر أوأزيد، والسيّئة واحدة أو اغفر

وعن هشام بن سالم، عن ابي عبدالله عليه السلام قال: كان علي بن الحسين صلوات الله عليه يقول: ويل لمن غلبت آحاده أعشاره فقلت له: وكيف هذا؟ فقال له: أما سمعت الله عزّوجل يقول: «مَنْ جاء بالحسنة فلهُ عَشرُ أمثالها وَمَنْ جاء بالسيئة فلا يُجزى إلا مثلها»(٢) فالحسنة الواحدة إذا عملها كتبت له عشراً والسيئة الواحدة إذا عملها كتبت له واحدة نعوذ بالله ممّن يرتكب في يوم عشر سيئات فلا تكون له حسنة واحدة فتغلب حسناته سيئاته(٣).

قوله عليه السلام: قوله تعالىٰ «مَثْلُ الّذِينَ يُنفقونَ أموالَهُمْ »(ع) في أواخر سورة البقرة، والمثل في أصل كلامهم بمعنى المثل وهو النظير، ثمّ قيل: للقول السّائر الذي مضربه بمورده مثل ولا يخلو من غرابة ثمّ حوفظ عليه من التغيير وأما هاهنا فاستعير المثل للحال والصفة لغرابتها أي حالهم وصفتهم العجيبة الشأن التي هي كالمثل في الغرابة من حيث زكاء إنفاقهم عندالله سبحانه وزيادة مثوبتهم لديه واضعافه تعالى له ولابد من تقدير مضاف في أحد الجانبين ليصح التشبيه أي مثل نفقة الذين ينفقون أو مثلهم كمثل باذر حبة.

وسبيل الله دينه: فقيل: المراد به الجهاد وقيل: جميع ابواب الخير.

وجملة «انبتتْ سَبْعَ سنابلَ»(ه) في موضع خفض نعت لحبّة وإسناد الإنبات

⁽١) مجمع البيان: ج٣٦ ص٣٩٠. (١) سورة البقرة: آية ٢٦١.

⁽٢) سورة الإنعام: ١٦٠. (٥) سورة البقرة: ٢٦١.

⁽٣) معاني الأخبار: ص٢٤٨.

إليها والمنبت في الحقيقة إنَّها هوالله سبحانه إسناد مجازي من باب الاسناد إلىٰ السبب كما يسند إلىٰ الأرض والربيع.

ومعنىٰ إنباتها سبع سنابل أن تخرج ساقاً يتشعب منها سبع شعب لكل واحدة سنبلة وهذا التمثيل تصوير للاضعاف سواء وجد في الدنيا سنبلة بهذه الصفة أولم توجد على أنه قد توجد في الذرة والدخن في الأرض المغلّة بل اكثر من ذلك وإنما قال: «أنبتت» ولم يقل: تنبت تحقيقاً لتصوير الاضعاف كأنّه حاضر بين يديه، «وسبع سنابل» مثل «ثلاثة فرق»(۱) في اقامة جمع الكثرة مقام القلّة اتساعاً.

وقوله تعالىٰ: «في كلِّ سنبلة مائة حبّةٍ»(٢) مبتدأ وخبره في موضع خفض صفة لسنابل ولك أن تجعل الجملة في موضع نصب علىٰ أنها صفة لقوله: «سبع سنابل» والسنبلة وزنها «فنعله» لقولهم: أسبل الزّرع بمعنىٰ سنبل إذا أخرج سنبله(٣)(٤).

وقوله عليه السلام: «والله يُضاعِفُ لمنْ يشاء»(ه) فاعل هنا بمعنى فعل كحافظ وسافراي يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء لالكل منفق لتفاوت حال المنفقين في الاخلاص والتعب ويضاعف سبع مائة ويزيد عليها أضعافها لمن يستحق ذلك في مشيئته وعلى حسب الإنفاقات ومواقعها ومصارفها واخلاص أصحابها ولذلك تتفاوت مراتب الأعمال في مقادير الثواب، والله أعلم.

قوله تعالىٰ: «مَنْ ذا الّذي يُقرضُ الله قَرْضاً حَسناً»(٦) في أواخر الجزء الثاني

⁽١) «الف»: قروء.

⁽٢) سورة البقرة: ٢٦١.

⁽٣) «الف»: سنبلة

⁽٤) مجمع البيان: ج١-٢ـ ص ٣٧٣. وفيه اذا صارفيه السنبل.

⁽٥) سورة البقرة: ٢٦١.

⁽٦) سورة البقرة: ٢٤٥.

من سورة البقرة.

و «من»: إسم استفهام في اللفظ ومعناه الترغيب وإنّما بُني الكلام على الاستفهام لأنه أدخل في الترغيب والحتّ على الفعل من ظاهر الأمر وهو في موضع رفع بالإبتداء.

و «ذا»: إسم إشارة وهو الخبر، والموصول نعت له أو بدل منه وأجاز الكوفيون كون «ذا» زائدة والموصول مع صلته خبر المبتدأ، وظاهر كلام جماعة أنه يجوز أن يكون «من» و «ذا» مركبتين كما في قولك: ماذا صنعت؟ في أحد الوجهين ومنع ذلك أبو البقاء في مواضع من إعرابه(١) وتعلب(٢) في أماليه وغيرهما وخصوا ذلك بر «ماذا» لأن «ما» أشد إبهاماً من «من» لكون «من» تختص بأولي العلم دون «ما» فحسن في «ما» أن تجعل مع غيرها كشيء واحد ليكون ذلك أظهر لمعناها ولأنّ التركيب خلاف الأصل وإنّها دلّ عليه الدليل مع «ما» وهو قولهم «لماذا» بإثبات الألف.

«وقرضاً»: اسم واقع موقع المصدر وهو الإقراض وقيل: يجوز أن يكون مفعولاً به لأنه يأتي بمعنى الإقراض، ومعنى كونه «حَسَناً»: أن يكون حلالاً خالصاً لا يختلط به الحرام، وأن يكون عن طيب نفس، وأن لايشوبه من ولا اذى ولا يفعله رياء وسمعة، بل خالصاً لوجه الله.

وقال الزجّاج: ولفظ القرض حقيقة في كلّ ما يفعل ليجازى عليه وأصله القطم(٣).

وسمّي مايدفعه الإنسان إلىٰ آخر من ماله بشرط ردّ بدله قرضاً لقطعه له من

⁽١) كليات أبي البقاء: ص٣٦٦ طبع مصر، سنة ١٢٨١ هجرية.

⁽٢) «الف» تغلب.

⁽٣) التفسير الكبير للفخر الرازي: ج٦ ص١٦٧.

ماله، والأكثرون على أنّ لفظ القرض في الآية مجاز فإن القرض إنما يأخذه من يحتاج إليه لحاجته، وذلك في حقّ الله محال، ولأنّ البدل في القرض المعتاد لايكون إلاّ بالمثل، وهاهنا يضاعف، ولأن المال الذي يأخذه المستقرض لايكون ملكاً له، وهاهنا المال المأخوذ ملك الله، ثم مع حصول هذه الفروق سمّى الله تعالى الإنفاق أو النفقة في سبيله قرضاً له تنبيها على أن ذلك لايضيع عندالله سبحانه، فكما أنّ القرض يجب أداؤه ولايجوز الإخلال به، فكذا الثواب المستحق على ذلك واصل

قوله تعالىٰ «فَيضاعفهُ لَهُ»(٢) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي: فيضاعفه بالرفع وقرأ ابن عامر وعاصم: بالنصب(٣).

قال أبو البقاء: الرفع عطف على يقرض أو على الاستئناف، أي فالله يضاعفه وفي النصب وجهان:

أحدهما: أن يكون معطوفاً على مصدر يقرض في المعنى ولايصح ذلك إلاّ باضمار «أن» ليصير مصدراً معطوفاً على مصدر تقديره من ذا الذي يكون منه قرض فضاعفه من الله.

والوجه الثاني: أن يكون جواب الاستفهام على المعنى، لأنّ المستفهم عنه وإن كان هو المقرض في اللفظ فهو عن الإقراض في المعنى، فكأنّه قال أيقرض الله أحداً فيضاعفه، ولا يجوز أن يكون جواب الاستفهام على اللفظ، لأنّ المستفهم عنه في اللفظ القرض لاالمقرض، فإن قيل: لم لا يعطف على المصدر الذي هو قرضاً كها يعطف الفعل على المصدر بإضمار «ان» مثل قول الشاعر:

ەللبس عباءة وتقرّعيني،

إلىٰ المكلف لامحالة(١).

⁽١) التفسير الكبير للفخر الرازي: ج٦ ص١٦٧.

⁽٢) سورة البقرة: الآية ٢٤٥.

⁽٣) مجمع البيان: ج١ -٢- ص٣٤٨.

قيل: لايصح هذا لوجهين:

أحدهما: أن قرضاً هنا مصدر مؤكّد والمصدر المؤكّد لايقدّر بأن والفعل.

والثاني: إن عطفه عليه يوجب أن يكون معمولاً ليقرض ولايصح هذا في المعنى لأنّ المضاعفة ليست مقرضة، وإنّها هي فعل من الله وقرىء «يضعفه» بالتشديد من غير ألف وهو للتكثير وأضعافاً: جمع ضعف، وهو العين وليس بمصدر، ونصبه على الحال من «الهاء» في يضاعفه، ويجوز أن يكون مفعولاً ثانياً على المعنى، لأنّ معنى يضاعفه يصيّره أضعافاً، ويجوز أن يكون جمع ضعف إسم وقع موقع المصدر فيكون انتصابه على المصدرية، وجمعه لاختلاف جهات التضميف بحسب إختلاف الإخلاص، ومقدار المقرض واختلاف أنواع الجزاء(١).

رُوي عن الصادق عليه السلام أنه قال: لما نزلت هذه الآية: «مَنْ جاءَ بالحَسنةِ فلهُ خيرٌ منها»، قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «ربِّ زدني» فأنزل الله سبحانه: «مَنْ جاء بالحَسنةِ فَلهُ عشرُ أمثالها»، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «رب زدني» فأنزل الله سبحانه «من ذاالذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة» والكثير عندالله لا يحصى (٢).

وقوله عليه السلام: «وما أنزلت من نظائرهنّ» في محل نصب عطفاً علىٰ الجملة المقولة أي وقلت: ما أنزلت من نظائرهنّ.

والنظائر: الأمثال جمع نظيرة وهي المثل، وأصله من المناظرة كأن كلّ واحد من النظيرين ينظر الى صاحبه فيماثله ويباريه.

«ونظائرهن في تضاعيف الحسنات» أي الآيات التي تضمّنت المزيد والأضعاف في الثواب على العمل كقوله تعالىٰ في سورة النمل وسورة القصص

⁽١) تفسير البيان في اعراب القرآن: ذيل الآية ٢٤٥ من سورة البقرة.

⁽٢) تفسير البرهان: ج١، ص٢٣٤، ح٣.

وَ أَنْتَ الَّذِي دَلْلَتَهُمْ بِقُولِكَ مِنْ غَيْبِكَ وَتَرغيبِكَ الَّذِي فِيهِ حَظَّهُمْ عَلَىٰ مَا لَوْ سَتَرتَهُ عَنْهُمْ لَمْ تُدْرِكُهُ أَبْصالُهُمْ، وَلَمْ تَعِهِ أَسْمَاعُهُمْ، وَلَمْ تَعِهِ أَسْمَاعُهُمْ، وَلَمْ تَعِهِ أَسْمَاعُهُمْ، وَلَمْ تَعِهِ أَسْمَاعُهُمْ، وَلاَ تَلْحَقْهُ أَوْهَامُهُمْ، فَقُلْتَ «اَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ، وَاشْكُروا لِي وَلا تَكْفُرُونِ»، وَقُلْتَ «لَئِنْ شَكَرْتُمْ لازيدَنَكُمْ وَلَئِنْ كَفَرتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَديدٌ» وَقُلْتَ: «أَدعوني أَسْتَجِبْ لَكُمْ، إِنَّ الذينَ يَسْتَكْبُرُونَ عَنْ يَشَديدٌ» وَقُلْتَ: «أَدعوني أَسْتَجِبْ لَكُمْ، إِنَّ الذينَ يَسْتَكْبُرُونَ عَنْ عِبَادَةً، وَتَرْكَهُ عِبَادَةً، وَتَرْكَهُ إِسْتِكْبُاراً، وَتَوَعَّدْتَ عَلَىٰ تَرْكِهِ دُخُولَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ .

«مَنْ جاء بالحسنةِ فَلهُ خيرٌ منها» (١).

وقولـه تعـالىٰ في سورة النساء:«وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً»(٢).

وقوله في سورة الحديد: «مَنْ ذا الَّذي يُقرضُ الله قَرضاً حسناً فيُضاعفهُ لهُ وَلهُ أجرٌ كريمٌ »(٣).

وإلىٰ غير ذلك من الآيات المنزلة في هذا المعنى،والله أعلم..

دللته على الشيء وإليه من باب قتل دلالة: أرشدته إليه والغيب في الأصل: مصدر غاب الشيء إذا استر عن العيون، واستعمل في كل غائب عن الحاسة، وعمّا يغيب عن علم الانسان بمعنى الغائب، والمراد به هنا ما لايقع تحت الحواس، ولا تقتضيه بداية العقول، وإنّها يعلم بالوحي وباخبار الأنبياء عليهم السلام وإضافته إليه تعالى لإختصاص علمه به تعالى كها قال سبحانه: «ولله غيبُ السمواتِ والأرض»(٤) أي يختص (٥) به علم ماغاب عن العباد فيها.

⁽١) سورة: النمل: الآية ٨٩ وسورة القصص: الآية ٨٤. ﴿ ﴿ ﴾ سورة النحل: الآية ٧٧.

⁽٢) سورة: النساء: الآية ٤٠. (٥) «الف»: اختص.

⁽٣) سورة: الحديد: الآبة ١١.

A constant to the second

و «من»: إبتدائية مثلها في قوله تعالىٰ: «ذلكَ مِنْ أنباء ِ الغَيبِ نُوحيهِ إليكَ »(١). في أحد الوجهين.

«وترغيبك »: عطف علىٰ «قولك » المجرور بالباء.

والحظّ: الجدّ والبخت و«علىٰ» متعلّق بدللتهم.

و «ما» موصولة أو نكرة موصوفة، والجملة الشرطيّة بعدها صلة أوصفة.

وإدراك الشيء: عبارة عن الوصول إليه والإحاطة به، والبصر إدراك حاسة النظر، وقد يطلق على العين من حيث أنها محلّه، أي لم تصل إليه أبصارهم ولم تحط به.

ووعيت الحديث وعياً من باب ـوعدـ حفظته.

قال تعالىٰ: «وتعيها أُذُنُّ واعية»(٢).

والسمع: إدراك القوّة السامعة وتطلق على الأذن لكونها محلّه كها في البصر أي لم تحفظه أسماعهم.

ولحقته ألحقه من باب _ تعب لحاقاً أدركته، والمراد بالوهم (٣) هنا الادراك المتعلّق بالقوة العقليّة المتعلّقة بالمعقولات والقوّة المتعلّقة بالمحسوسات جميعاً وقد شاع ذلك في الإستعمال ودلّت عليه مضامين الأخبار كها نبّهنا عليه فيا تقدّم في الرياض السابقة، والغرض أنك لولم تدلّهم ترشدهم إلى ذلك لم يمكنهم إدراكه بوجه، وهذا معنى الغيب وقد سبق معنى الذكر والكلام عليه مستوفى فأغنى عن الإعادة، ومعنى «إلاكروني أذكركم» أي اذكروني بالطاعة أذكركم بالثواب.

وقيل: اذكروني بطاعتي أذكركم برحمتي(٤).

وقيل: اذكروني بطاعتي أذكركم بمعونتي(ه).

وقيل: اذكروني بالشكر أذكركم بزياده (٦).

⁽۱) سورة يوسف: الآية ۱۰۲. (۳) «الف»: بالفهم.

 ⁽٢) سورة الحاقة: الآية ١٢.
 (٤) و(٥) و(٦) مجمع البيان: ج١-٢، ص٢٣٤.

وقيل: اذكروني علىٰ ظهر الأرض أذكركم في بطنها(١).

وقيل: اذكروني في الدنيا أذكركم في العقبيٰ (٢).

وقيل: اذكروني في النعمة والرخاء أذكركم في الشدّة والبلاء (٣).

وقيل: اذكروني بالدعاء أذكركم بالإجابة(٤).

وقيل: اذكروني في الخلوات أذكركم في الفلوات(ه).

وقيل: الأكروني بالصدق والإخلاص أذكركم بالخلاص ومزيد الاختصاص(٦).

وقيل: اذكروني بالعبوديّة أذكركم بالربوبيّة.

وقيل: اذكروني بالفناء فيَّ أذكركم بالبقاء بي (٧) وكلّ ذلك عائد إلى حمل الذكر على ماله تعلَق بالثواب وإظهار الرضا وإستحقاق المنزلة والاكرام، فالحمل على جميع هذه الأقوال مفردة ومجموعة صحيح، وقد مرّ ذكر الشكر غير مرّة.

قال العلاّمة النيسابوري: وفي الآية تكليف بأمرين: الذكر والشكر وإنها عطف قوله «ولا تكفرون» بالواو ليعلم أنّ جحود النعمة منهيّ عنه كها أنّ الشكر مأمور به ولو قطع على طريقة قوله: «أقول له ارحل لا تقيمنَّ عندنا» لأوهم أنّ المقصود بالذات هو الثاني والأوّل في حكم المنحى، ويحتمل من حيث العربية أن يكون «لا» نافية «والنون» ليست للوقاية، وعل الجملة النصب على الحال، أي الشكروا لي غير جاحدين لنعمتي(٨) إنتهى.

وإنما قال: من حيث العربيّة لأنّ القراءة لم ترد إلاّ بكسر النون، على أنّها للوقاية دلالة على «الياء» المحذوفة والأصل «ولا تكفروني» كما أثبتها ابن كثيرفي الوصل

⁽١) و(٢) و(٣)و(٤) مجمع البيان: ج١ -٢ ص٢٣٤.

⁽٥)و(٦)و(٧) التفسير الكبير: ج ٤ ص١٦٢.

⁽٨) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان: ج١ ص١٦٧.

دون الوقف قالوا: والوجه حذفها لكراهيّة الوقف علىٰ الياء، واحتمال كون «لا» نافية كها ذكره يتعيّن معه فتح النون ولا تساعده القراءة.

تنبيه

الآية المذكورة في سورة البقرة والتلاوة: «فاذكروني» بالفاء، وفيه دليل على جواز حكاية الجملة المقرونة بالفاء من كلامه تعالى بحذف الفاء وهذه المسألة أطنب فيها الشيخ بهاء الدين السبكي في شرح مختصر ابن الحاجب الأصولي وقرر أنه يجوز في مثل ذلك إثبات الفاء وسائر حروف العطف وحذفها واستشهد للأمرين بأخبار وأحاديث من طرقهم فممة استشهد به على جواز الحذف:

قوله صلّى الله عليه وآله: حين سُئل عن الخمر، ما أنزل عليَّ فيها شيء إلاَّ هذه الآية الجامعة القاذّة: «من يعمل مثقال ذرّة خيراً يره»(١).

قال كذا رويناه في صحيح البخاري في الشرب(٢) وفي الجهاد(٣)، وفي علامة النبوّة(٤)، وكذلك في مسلم(٥)، ورأيته بخط النووي من غير فاء وعزاه إلىٰ الصحيح(٦).

وقوله صلّى الله عليه وآله: من نسي صلاة أونام عنها فليصلّها إذا ذكرها لاكفارة لها إلاّ ذلك وتلا: «أقم الصلاة لذكري»(٧).

⁽١) الدر المنثور: ج٦ ص٣٨٣.

⁽٢) صحيح البخاري: ج٣ ص١٤٩.

⁽٣) صحيح البخاري: ج ٤ ص٣٦.

⁽٤) صحيح البخاري: ج٤ ص٢٥٣.

⁽٥) صحِيح مسلم: ج٢ ص٦٨٢، ذيل ح٢٤.

⁽٦) شرح النووي لصحيح مسلم: ج٧ ص٦٩.

⁽٧) صحيح البخاري: ج١ ص١٥٥ باب ٣٦.

قال: كذا رواه الشيخان ووقوعه في كلام سيّد العابدين عليه السلام حجّة عندنا على جوازه.

قوله عليه السلام: «وقلت: لئن شكرتم لأزيدنكم» الآية في سورة إبراهيم وأوّلها «وإذْ تأذّنَ رَبُّكمْ لَئنْ شَكرتُمْ لأزيتَنّكُمْ»(١) إلىٰ آخرها.

والتأذّن: الايذان بمعنى الإعلام يقال: آذنه وتأذّنه مثل أوعده وتوعده أي أعلمه أي واذكروا إذ تأذّن ربّكم أي أذن إيذاناً بليغاً لايبقى معه شائبة شبهة لما في صيغة التفعّل من معنى المتكلّف المحمول في حقه تعالى على غايته التي هي الكمال.

وجملة «لئن شكرتم» اتما مفعول لتأذّن لأنّه ضرب من القول، أو لقول مقدر بعده كأنّه قيل: وإذ تأذّن ربّكم فقال: «لئن شكرتم لأزيدنكم» أي لئن شكرتم لي نعمتي لازيدنكم نعمة إلى نعمة، ولئن كفرتم أي جحدتم نعمتي إنّ عذابي لشديد، فعسى يصيبكم منه مايصيبكم، ومن عادة الكرام التصريح بالوعد والتعريض بالوعيد فما ظنك بأكرم الأكرمين، ويجوز أن يكون المذكور تعليلاً للجواب المحذوف اي لأعذبتكم، واللام في الموضعين مواطئة للقسم وكلّ من الجوابين ساد مسد جوابي الشرط والقسم.

قال بعض المحققين: في تفسير هذه الآية: قد تقرّر أن الشكر بالحقيقة عبارة عن صرف العبد جميع أصناف ما أنعم الله تعالى به عليه فيا أعطاه لأجله، ولا شك أن المكلّف إذا سلك هذا الطريق كان دائماً في مطالعة أقسام نعم الله وفي ملاحظة دقائق لطفه وصنعه وفي أعمال الجوارح في الأعمال الصالحة الكاسبة لأنوار الملكات الحميدة وشغل النفس بمطالعة النعم يوجب مزيد مجبّة المنعم، وقد يترقى العبد من هذه الحالة إلى أن يصير حبّه للمنعم شاغلاً له عن رؤية النعم، وتصدر منه

⁽١) سورة ابراهيم: الآية٧.

الأعمال الصالحة بطريق الاعتياد، حتى يصير التطبّع طباعاً والتكلّف خلقاً، وهذا معنى إمتراء الشكر مزيد الانعام، وقد تفيض عليه بحكم وعدالله الذي هو الحق والصدق سجال مواهبه الدينيّة والدنيوية لأنّه مها صار مطيعاً منقاداً لواجب الوجود سبحانه تجلّى فيه نور الوجوب فلا غرو أن ينقاد لذلك النور كثير من الممكنات وينفتح عليه باب التصرّف في الخلق بالحق للحق، وإن كان حال المكلّف بضد ما قلنا ظهر عليه أضداد تلك الآثار لاعالة وذلك قوله تعالى: «ولئن كفرة» يعنى كفران النعمة «إنّ عذابي لشديد» (١).

قوله عليه السلام: «وقلت: أُدعوني أستجب لكم» الآية في سورة المؤمن، وأثولها: «وقال ربّكم أُدعوني أستجب لكم»(٢).

واكثر المفسرين: على أنَّ الدعاء هاهنا بمعنى العبادة (٣).

والإستجابة: بمعنى الإثابة ولما عبّر عن العبادة بالدعاء جعل الإثابة استجابة للمجانسة وذلك لقوله سبحانه: «إنّ الذين يستكبرون عن عبادقي»(٤).

والدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن كقوله «إن يدعُونَ مِنْ دونه إلاّ إناثاً»(ه).

روى النعمان بن بشير أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله قال: الدعاء: العبادة وقرأ هذه الآية(٦).

وجوز آخرون أن يكون الدعاء والاستجابة على ظاهرهما ويراد بعبادتي دعائي أي سؤالي، لأنّ الدعاء باب من العبادة، ويصدّقه قول ابن عبّاس أفضل

⁽١) سورة ابراهيم: الآية ٧.

⁽٢) سورة المؤمن: الآية ٦٠.

⁽٣) الجامع لاحكام القرآن: ج١٥ ص٣٢٦.

⁽٤) سورة: غافر: الآية ٦٠.

⁽٥) سورة: النساء: الآية ١١٧.

⁽٦) الكافي: ج٢ ص٤٦٧، ح٧ ولكن فيه «عن رجل».

العبادة الدعاء(١)، وهو المروي عن أهل البيت عليهم السلام.

روى زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الله عزّوجل يقول: «إنّ الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهتم داخرين» قال: هو الدعاء وأفضل العبادة الدعاء(٢).

وروى حمّاد بن عيسى، عن أبي عبدالله عليه السلام قال؛ سمعته يقول: «أِنَ ولا تقل قد فرغ من الأمر فإن الدعاء هو العبادة إنّ الله عزّوجلّ يقول: «إنّ الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنّم داخرين» «وقال ادعوني استجب لكم»(٣).

ُ وفي رواية عنه عليه السـلام قال: الدعاء هو العبادة التي قال الله عزّوجلّ: «إنّ الذين يستكبرون عن عبادتي» الآية، أُدع الله ولا تقل إنّ الأمر قد فرغ منه(٤).

وقد تواترت الأخبار عنهم عـليهم السلام في هذا المعنى وسبق ذكـركثير منها فيما تقدّم وهوصريح قوله عليه السلام في متن الدعاء: «فسمّيت دعائك عبادة».

ومعنى قوله «داخرين»: أذلاًء صاغرين.

قال بعض أهل التحقيق: كلّ من دعا الله وفي قلبه مثقال ذرة من حبّ المال والجاه وغير ذلك فدعاؤه لساني لاقلبي ولهذا قد لايستجاب، لأنّه اعتمد على غير الله، وفيه بشارة هي أنّ دعاء المؤمن وقت حلول أجله يكون مستجاباً البتّة لانقطاع تعلّقه حينئذ عمّا سوى الله تعالى.

قوله عليه السلام: «فسميت دعائك عبادة» «الفاء» للترتيب الذكري وإنّها سمّاه عبادة لأنّه أفضل أبوابها كها مرّ، فإنّ العبادة إظهار غاية التذلّل ولا أعظم في ذلك من الدعاء والسؤال المحقّق للحاجة والافتقار والخضوع والإنكسار وإنّها ستى

⁽١) مجمع البيان: ج٧ ـ ٨ ص٢٦٥. (٣) الكافي: ج٢ ص٤٦٧ ح٥٠

⁽٤) الكافي: ج٢ ص٦٧ ح٧.

⁽٢) الكافي: ج٢، ص٤٦٦، ح١.

فَذَكَرُوكَ بِمَنِّكَ وشَكَروكَ بِفَضْلِكَ ، وَدَعوكَ بأَمْرِكَ ، وَتَصَدَّقُوا لَكَ طَلَباً لِمَـزِيدِكَ ، وَفيها كانَتْ نَجاتُهُمْ مِنْ غَضَبِكَ وَفَوْرِهُمْ برِضاكَ ، وَلَوْ دَلَ مَخْلُوقٌ مَخْلُوقاً مِنْ نَفْسِه عَلَىٰ مِثْلِ الذي دَلَلت عَلَيهِ عِبادَكَ مِنْكَ كَانَ مَحْمُوكً مَذْهَبٌ وَمَا بقِيَ لِلْحَمْدِ كَانَ مَحْمُوكً مَذْهَبٌ وَمَا بقِيَ لِلْحَمْدِ لَفَظٌ تُحْمَدُ به وَمَعْنى يَنْصَرفُ إلَيهِ.

تركه استكباراً لما فيه من التعظّم وعدم الإذعان له بالفاقة إليه عزّوجل، كان التارك له أظهر من نفسه ماليس له وهو الغنى عن ربّه سبحانه وهذا حقيقة الاستكبار المذموم.

قال الراغب: الاستكبار على وجهين:

أحدهما: أن يتحرى الإنسان ويطلب أن يكون كبيراً وذلك متى كان على ما يجب، وفي المكان الذي يجب، وفي الوقت الذي يجب فحمود.

والشاني: أنّ يتشبّع فيظهر من نفسه ما ليس لـه وهذا هـو المذموم، وعلى هذا ماورد في القرآن(١) والله اعلم.

«بمتك »: أي بانعامك من «منّ عليه بمنّ مناً» من باب قتل أي أنعم عليه.

والفضل: مالايلزم المعطي إعطاؤه، ولمّا كان ذكر العباد وشكرهم لباربهم تعالى بأمره إيّاهم وهدايته لهم منّة منه تعالى وفضلاً كان ذلك متسبّباً عن منّه وفضله سبحانه ويحتمل ان تكون «الباء» للملابسة لكن قوله: «ودعوك بأمرك » يرجّع السّبية.

وتصدّق: أعطى صدقة، وهي ما يخرجه الانسان من ماله على وجه الـقـربة كالزكاة، لكن الصدقة في الأصل تقـال(٢) للمتبرّع به، والزّكاة للواجب، ويسمّىٰ

⁽١) المفردات: ص٤٢١ وفيه ان يصير كبيراً.

⁽٢) «الف»:يقال.

الواجب أيضاً صدقة إذا تحرى صاحبه الصدق في فعله، ومنه قوله تعالى: «خذ من أموالهم صدقة»(١).

و«طلباً»: مفعول لأجله أي لأجل الطلب لمزيدك ، وهو إمّا مصدر ميمي بمعنى الزيادة، أو اسم مفعول كالمبيع.

وقوله عليه السلام: «لك »: أي لأجلك لالغرض من أغراض النفس وحظّ من حظوظها كالرياء، والسمعة، وفيه ظاهراً تأييد لقول من قال: بأنّ إرادة الفوز بثواب الله تعالى والسلامة من سخطه ليست أمراً مخالفاً لإرادة وجه الله سبحانه، فإنّه عليه السلام جعل التصدّق له سبحانه لغرض طلب مزيده، ويحتمل أن يكون طلب الزيد علَّة للتصدَّق المعلِّل على معنىٰ أنَّهم تصدَّقوا لوجهك لانَّهم طلبوا مزيدك ، ومن طلب مزيدك لازم الإخلاص في التصدق لك ، نبّه على مثل ذلك صاحب الكشف في قوله تعالى: «إنَّها نطعمكم لوجه الله لانريد منكم جزاء ولا شكوراً * إنّا نخاف من ربّنا يوماً عبوساً قطريراً » (٢).

قال صاحب الكشّاف: «إنّا نخاف» يحتمل أنّ إحساننا إليكم للخوف من شدة ذلك اليوم لا إرادة مكافأتكم ويحتمل إنّا لانريد منكم المكافأة لخوف عقاب الله على طلب المكافأة (٣).

قال صاحب الكشف: فيكون على الإحتمال الثاني تعليلاً لعدم إرادة الجزاء والشكور ليبقي قوله لوجه الله خالصاً غير مشوب بحظّ النفس من جلب نفع أو دفع ضرّ ولو جعل علَّة لـلإطعام المعلّل على معـنيٰ إنَّما خصّصناالإحسان لوجهـه تعالى لأنَّا نخاف يوم جزائه ومن خافه لازم الإخلاص لكان وجهاً، انتهي (٤).

⁽١) سورة التوبة: الآية ١٠٣.

⁽٢) سورة الدهر: الآية ٩و١٠.

⁽٣) تفسير الكشّاف: ج٤، ص٦٦٩.

قوله عليه السلام: «وفيها كانت نجاتهم من غضبك » قيل: الضمير عائد الى الأمور المذكورة من الذكر والشكر والدعاء والتصدّق.

وقيل: إلى الزيادة المطلوبة من التصدق، ويحتمل عوده على الصدقة المدلول عليها بقوله: «فتصدقوا لك» وأظهر من ذلك كلّه عوده إلى الدلالة التي تضمّنها(١) قوله عليه السلام في صدر هذا الفصل من الدعاء: «وأنت الذي دللتهم بقولك من غيبك » كما يقتضيه بلاغة النظم، ويقضي به الذوق السليم، وقد تقدّم الكلام على مغى غضبه ورضاه سبحانه.

قوله عليه السلام: «ولو دل مخلوق مخلوقاً» إلى آخره.

«لو» حرف شرط لتقديره وفرضه واقعاً في الماضي مع الجزم والقطع بانتفاء الشرط فيلزم إنتفاء المشروط كما تقول: لوجئتني لأكرمتك ، معلقاً الإكرام بالجيئ مع الجزم بانتفائه فيلزم إنتفاء الإكرام، فهي إذن لامتناع الثاني، وهو الجزاء، لامتناع الأوّل، وهو الشرط، أي الدلالة على أن انتفاء الثاني في الخارج بسبب انتفاء الأوّل، لاأنّه يستدل بامتناع الأوّل على إمتناع الثاني.

وجملة الشرط في الدعاء مستأنفة لـلإستدلال يقتضيه(٢) العقل أنّ دلالته تعالى على مادلّ عليه عباده نعمة مستوجبة للشكر مقتضية للحمد، فإنّ المخلوق الذي لودلّ على مثل ذلك كان محموداً إنّما كان يدلّ عليه بمشيئته تعالى وقضائه وقدره وإقداره وإنّما هو كالوا سطة في ذلك .

والدال حقيقة ليس هو إلا سبحانه، فإذا كان من كالواسطة مستوجباً للحمد بشهادة (٣) العقول فالفاعل الحقيقي أولى بأن يكون محموداً.

⁽١) «الف»: تضمنه.

⁽٢) «الف»: بقضية.

⁽٣) «الف»: بشهادات.

يا مَنْ تَحَمَّدَ إلى عبادِهِ بالإحسانِ وَالفَضلِ، وَغَمَرَهُمْ بالمَنَّ وَالطَول، ما أَفْشَىٰ فينا نِعْمَتكَ، وَأَسْبَغَ عَلَيْنا مِنَّتَكَ وَأَخَصَنا بِبرِّكَ، هَدَيْتُنا لِدينِكَ الّذي اصطفيْت، وَمِلْتِكَ التي ارتَضَيْت، وَسَبيلِكَ الّذي سَهَّلْت، وَبَعْرْتَنا الزَّلْفَةَ لَدَيكَ والوُصول إلى كَرامَتِك.

وفي بعض النسخ: «كان موصوفاً بالإحسان ومنعوتاً بالإمتنان ومحموداً بكلّ لسان».

والفاء من قوله: «فلك الحمد» فصيحة (١) أي إذا كان الأمر كذلك فلك الحمد و «ما» في الفقرتين مصدرية زمانية أي مدة وجدان مذهب في حمدك ومدة بقاء لفظ للحمد، والمذهب هنا: يجوز أن يكون مصدراً ميمياً وأن يكون بمعنى الطريق، وعلى الوجهن فنسبته إلى الحمد مجازعقلى.

وانصرف: مطاوع صرفت الشيء إلى كذا: رددته ورجعته إليه فانصرف: اي وما بقي للحمد معنى ينصرف الحمد إليه ه. إليه ه.

تحمّد إلى عباده: أي خطب إليهم حمده وأراده منهم.

قال العلامة أبو الفضل الميداني في مجمع الأمثال: يروي قولهم: «من أنفق ماله على نفسه فلا يتحمد به على الناس» موصولا به «على» و «إلى» فن وصله به «على» أراد فلا يخطبن إليهم حده (٢)، إنتهى.

وقد يقال في هذا المعنى: إستحمد إليه بصيغة الإستفعال.

قال الزنخشري في الأساس: إستحمد الله إلى خلقه بإحسانه إليهم وإنعامه عليم (٣).

⁽١) «الف»: فصيحيّة.

⁽٣) أساس البلاغة: ص٩٤.

⁽٢) مجمع الامثال: ج٢ ص٣١٧.

وغمره يغمره غمراً من باب ـ قتل ـ غطاه وستره والطول بالفتح: الإنعام . وفشى الشيء يفشو فشواً وفشوء أظهر وانتشر.

وسبغت النعمة سبوغاً من باب ـقعـدـ: إتسعت وفاضت، وأسبغها الله أفاضها وأوسعها وأتمّها.

وخصصته بكذا أخصّه خصوصاً من باب قعد: إذا جعلته له دون غيره أي ما أشد مخصوصيّتنا ببرّك ، ومجيّ إسم التفضيل للمفعول وإن كان على غير القياس، إلاّ إنّه قد سمع في الفصيح نحو «أعذر» و«أشهر» و«أشخل و«أجن»، وحيث كان عليه السلام أفصح العرب في زمانه لايحتاج فيه إلى السماع من غيره قطعاً، على أنّ بعض علماء العربيّة أجازه قياساً بقلّة إذا أمن اللبس قال ابن مالك في التسهيل: وقد يبنىٰ من فعل المفعول إن أمن اللبس (١).

و«البرّ» بالكسر: الفضل الواسع والتوسّع في فعل الخبر.

وجملة «هديتنا» مستأنفة إستئنافاً بيانيّاً كأنّه سئل كيف تعجّبت من كثرة فشو نعمتي فيكم؟.

فقال: «هديتنا لدينك الذي إصطفيت» إلى آخره.

وقد تقدّم الكلام على معنى «الدّين» و«اللّه» والفرق بينهها غير مرّة.

وسبيله تعالى: طريقه التي يتوصّل بها إليه.

وتسهيلها: عبارة عن تيسير سلوكها لمن هداه الله إليها.

وبصّرته الشيء تبصيراً: عرّفته إيّاه وأوضحته له.

والزَّلفة بالضمّ: القربة والحظوة والمنزلة، أي عرَّفتنا القربة عندك والمنزلة لديك لنطلبها، أو عرَّفتنا كيف نطلبها ونصل إليها.

والكرامة: اسم من أكرمه إذا أوصل إليه نفعاً شريفاً ليرفع به منزلته ويعلي مقداره، والله أعلم.

⁽١) تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد لابن مالك: ص٧٨ طبع مصرسنة ١٣٨٧ هجري.

الله مَّ وَأَنْتَ جَعَلْتَ مِنْ صَفَايا يَلْكَ الوَظائفِ، وَخَصائص يَلْكَ الفُروضِ، شَهْرُ رَمَضَانَ الذي إخْتَصَصْتَه مِنْ سَائرِ الشُّهُورِ، وَتَخَيِّرْتَهُ مِنْ جَميع الأَزْمنَةِ وَالدُّهُورِ، وَآثَرَتُهُ عَلَى كُلِّ أَوْقاتِ السَّنَةِ بِمَا أَنْزَلتَ فيهِ مِنْ المَّميانِ وَلَسَنَةِ بِمَا أَنْزَلتَ فيهِ مِنْ المَّميانِ وَلَسَتَة بِمَا أَنْزَلتَ فيهِ مِنْ المَعيانِ وَقَرَضْتَ فيهِ مِنْ الصَّيام وَ رَضَاعَفْتَ فيهِ مِنْ الإيمان، وَقَرَضْتَ فيهِ مِنْ الصَّيام وَ رَغَبْتَ فيهِ مِنْ القِيام، وَأَجْلَلْتَ فيهِ مِنْ لَلْلَةِ القَدْرِالَّتِي هِي خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ.

الصّفايا: جمع صفيّة كعطيّة وعطايا وهي مؤنّث الصني وهو الخيار والخالص من كلّ شيء، ومنه الصني والصفيّة لما يصطفيه الرئيس لنفسه من المغنم قبل القسمة، أي يختاره كالفرس والسيف والجارية.

والوظائف: جمع وظيفة: وهي ما يقدّر من عمل ورزق ونحوه.

يقال: وظف له وظيفة، وعليه كلّ يوم وظيفة من عمل، ووظف عليه العمل، وهو موظّف عليه.

و «اللام» في الوظائف والفروض: للعهد، والإشارة إليها بـ «تلك» للتعظيم تنزيلاً لبعد درجاتها ورفعة محلها منزلة بعد المسافة.

والخصائص: جمع خصيصة بمعنى مخصوصة، من خص الشيء إذا أفرده بما لانشاركه فيه الجملة.

والفروض: جمع فرض بمعنى المفروض من فرض الله الأحكام فرضاً: أوجبها، وحدّ بأنه ما أمرالله عباده أن يفعلوه كالصلاة والزكاة والصوم والحج.

وقيل: هوما ثبت بدليل مقطوع به كالكتاب والإجماع فهو أخصّ من الواجب. واختصصته: أي: خصصته.

وسائر الشهور: أي: جميعها بشهادةمابعده، وفيه شاهد لاستعمال «سائر» بمعنى الجميع وهي لغة صحيحة ذكرها الجوهري(١)، ووافقه عليها أبو منصور الجواليقي في

⁽١) الصحاح: ج٢، ص٦٩٢.

أول كتابه شرح أدب الكاتب(١).

فلا عبرة بقول صاحب الكشف: لم يذكر ذلك غير الجوهري.

وقد تقدّم الكلام على ذلك بما لامزيد عليه في أواخر الروضة الأُولىٰ..

وتخيّرته: أي: إخــترته بمــعنى فضّلته، ومـنه قولـه تعالى: «ولقــد إخـترنــاهم علىٰ علم»(٢) أي: فضّلناهم.

وآثرته بالمدّ: بمعنى فضّلته أيضاً، ومصدره الإيثار.

و«الباء» من قوله «بما أنزلت» سببيّة.

و من القرآن: بيان لـ «ما».

وضاعفت الشيء: ضممت إليه مثله فصاعداً.

قال بعضهم: مضاعفة الإيمان فيه إمّا بمعنى إكماله بسبب زيادة العبادات فيه، أوهى عبارة عن زيادة العبادات والأعمال.

قال الراغب: يقال لكل واحد من الإعتقاد والقول الصدق والعمل الصالح إيمان(٣).

قلت: ويحتمل أن يكون المراد بالإيمان هناضدّالإخافة(٤)مصدرآمنه إذا أزال خوفه.

ومنه إسمه تعالى: «المؤمن» لأنّ الله سبحانه جعله جنّة من النّار كما ورد في الصحيح، عن رسول الله صلّى الله عليه وآله.

ولمّا كان أعظم الخوف خوف الناركان أعظم الأمن الأمن منها .

⁽١) شرح ادب الكاتب: ص٤٨.

⁽٢) سورة الدخان: الآية ٣٢.

⁽٣) المفردات: ص٢٦.

⁽٤) «الف»: الامانة.

ثُمَّ آثَرْتَنَا بِه عَلَىٰ سَائِرِ الأَمْم، وَاصْطَفَيْتَنَا بِفَضْلِهِ دُونَ أَهْلِ المِلَل، فَصُمْنَا بِأَمركَ بِهارَهُ، وقَمْنَا بِعَوْنِكَ لَيْلَهُ، مُتَعرِّضِينَ بِصِيامِهِ وَقِيامِهِ لِمَا عَرَضْتَنَا لَهُ مِنْ رحمَتك، وَتَسَبَّبْنَا إليْهِ مِنْ مَثُوبَتِكَ وَأَنْتَ المَلَيْ بِمَا رُغِبَ فِيهِ إليْكَ، الجَوادُ بِما سُئلتَ مِنْ فَضْلِكَ، القريبُ إلى مَنْ حاول وَرُبّك.

فصح إضعاف الإيمان فيه.

مع ماورد أنَّه تغلق فيه أبواب النار وتفتح فيه أبواب الجنان(١).

وأنَّ لله في كلِّ ليلة منه عتقاء وطلقاء من النَّار(٢)، والله أعلم.

و «اجللت فيه من ليلة القدر»:أي عظّمت قدرها من الجلالة وهي عظم القدر، وقد تقدّم الكلام على ليلة القدر ومعنى كونها خيراً من ألف شهره.

«آثرتنا به» أي أكرمتنا وفضّلتنا به.

«واصطفيتنا»:أي اخترتنا بسبب فضيلته دون أهل الملل أي متجاوزاً أهل الملل في إصطفائنا به فهو ظرف مستقر وقع حالاً من ضمير المخاطب وقد تقدّم الكلام عليه مستوفى.

وهاتان الفقرتان صريحتان في أن صوم شهر رمضان من خصائص هذه الأثمة، خلافاً لما ذهب إليه بعض أهل السنة مستنداً إلى ما ذكره ابن أبي حاتم عن ابن عمر صيام رمضان كتبه الله على الأمم قبلكم(٣).

قال القسطلاني: واسناده مجهول(؛).

⁽١) الكافي: ج٤ ص٧٧ ح٦.

⁽٢) الكافي: ج٤ ص٦٨ ح٧.

⁽٣) تفسير أبن كثير: ج١ ص٣٧٦.

⁽٤) شرح صحيح البخاري: ج٣ ص٣٤٤.

وقد تقدّمت الرواية عن الصادق جعفر بن محمد عليها السلام: في شرح الدعاء السابق على هذا أنّ شهر رمضان لم يفرض الله صيامه على أحد من الأمُم قبلنا(١). واختلفوا في التشبيه الذي دلّت عليه «الكاف» في قوله تعالى: «كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم»(٢).

فعن أبي عبدالله عليه السلام: أنّ المراد بقوله: «الذين من قبلكم» الأنبياء فإنّه كان مفروضاً عليهم دون الأمّم ففضلت به هذه الامّة وفرض صيامه على رسول الله صلى الله عليه وآله وعلى أمّته(٣).

وقيل: المراد بالتشبيه في اصل الوجوب دون الوقت والمقدار.

والمعنى: أنَّ الصّوم عبـادة قـديمـة مـا أخلى الله أمّة من ايجابها عـليهــم ولم يـوجبها عليكـم وحدكـم.

وعن أميرالمؤمنين عليه السلام: في قوله «الذين من قبلكم» أولهم آدم عليه السلام(٤).

والغرض من ذلك تأكيد الحكم والترغيب فيه وتطييب انفس المخاطبين به فإنّ الشاق إذا عمّ سهل عمله.

وقيل: كَان صوم رمضان مكتوباً على اليهود والنصارى أمّا اليهود: فتركته وصامت يوماً من السنة زعموا أنّه يوم غرق فرعون وكذبوا في ذلك فإنّه كان يوم عاشوراء.

وأمّا النصارى: فإنّهم صاموا رمضان حتى صادفوا حرّاً شديداً فاجتمعت آراء علمائهم على تعيين فصل واحدبين الصيف والسُتاء فجعلوه في الربيع وزادوا عليه

⁽١) تفسير نور الثقلين: ج١ ص١٦٢ ح٥٤٦. (٥) «الف» وتطيّب نفس.

⁽٢) سورة البقرة: الآية ١٨٣.

⁽٣) البرهان: ج١، ص١٨٠، ح٢.

⁽٤) تفسير الكشاف: ج١ ص٢٢٥.

عشرة أيّام كفّارة لما صنعوا فصار أربعين، ثمّ مرض ملكهم ووقع فيهم الموت فزادوا عشرة أيّام فصار خسين.

و «الفاء» من قوله عليه السلام: «فصمنا بأمرك نهاره» عاطفة سببيّة.

و «متعرّضين» حال من ضمير المتكلّم مع غيره والعامل فيها الفعلان من قوله: «صمنا وقنا» على طريق التنازع.

يقال: عرضه لكذا فتعرض: إذا تصدى له وطلبه.

ومنه «تعرضوا لنفحات الله»(١).

وتسبّب إلى الشيء توصّل اليه.

و «الواو» من قوله «وأنت الملئي» ابتد ائية والجملة استيناف تذييل لما قبلها مقرّر لمضمونه من استحقاق التعرض لرحته والتسبّب لمثوبته مفيد لاهليّته سبحانه لذلك والملئ مهموز على «فعيل»: الغنى المقتدر.

يقال: هومليئ بذلك: أي مضطلع به قادر عليه وقدملاً بالضم ككرم ملأه(٢) وهم مليئون به وملاء.

وحاد يجود من باب قال جوداً بالضمّ: تكرّم فهو جواد، وجاد بماله: بذله.

والقرب: خلاف البعد ويستعملان في الزمان والمكان وهما من عوارض الجسميّة، والله تعالى منزّه عن ذلك، فالمراد بقربه سبحانه: دنوّه بجوده من قابل فضله.

قال الراغب: قرب الله تعالى من العبد: هو الافضال عليه والفيض لابالكان.

ولهذا روي أنّ موسى عليه السلام قال: «إلهي أقريب أنت فأناجيك، أم بعيد

⁽١) النهاية لابن الأثير: جـ٥ صـ٩٠. وفيه: «لنفحات رحمة الله تعالى».

⁽٢) «الف»: ملاءة.

وَقَدْ أَقَامَ فِينًا هذا الشَّهْرُ مَقَامَ حَمْدٍ، وَصَحِبنًا صُحْبَةَ مَبْرور، وَأَرْبَحنًا أَفْضَلَ أَرْباحِ العالَمينَ، ثُمَّ قَدْ فَارَقَنَا عِنْدَ تَمَام وَقْتِهِ، وَانْقِطاعِ

فأناديك؟ فقال: لوقدرت لك البعد لما انتهيت إليه، ولوقدرت لك القرب لما اقتدرت عليه. وقرب العبد من الله في الحقيقة التخصص بكثير من الصفات التي يصح أن يوصف الله تعالى بها وإن لم يكن وصف الإنسان به على الحد الذي يوصف به تعالى نحو الحكمة والعلم والرحمة ونحوذلك، وذلك يكون بإزالة الأوساخ من الجهل والطيش والغضب والحاجات البدنية بقدر طاقة البشر وذلك قرب روحاني لابدنية.

وعلى هذا القرب نبّه عـلـيه السلام: فياذكر عن الله «من تقـرّب منّي شـبراً تقرّبت منه ذراعاً».

وقوله عنه: «ما تقرّب إليّ عبد بمثل ما افترضت عليه وأنّه ليتقرّب إليّ بعد ذلك بالنوافل حتّى احبّه فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصراً فبي يسمع وبي يبصر»(١) الخر.

وحاولت الشيء محاولة: طلبته.

وقيل: المحاولة طلب الشيء بحيلة..

أقام بالمكان إقامة: مكث فيه.

والمقام بالضم: مصدر ميميّ بمعنى الإقامة ونصبه على المصدريّة وإضافته إلى الحمد للملابسة كما صرّح به الرضي أي مقاماً محموداً.

قال: وهم كثيراً مايضيفون الموصوف إلى مصدر الصفة نحو: «رجل سوء» و «رجل صدق» (۲) .

⁽١) المفردات للراغب: ص٣٩٩.

⁽٢) شرح الكافيه في النحو: ج١ ص٣٠٥.

مدَّتِهِ، وَوَفاء عَدَدِهِ، فَنَحْنُ مَوَدَّعُوهُ وِدَاعَ مَنْ عَزَّ فِراقُهُ عَلَيْنَا وَغَمَّنَا وَأَوْحَشَنَا انْصِرَافُهُ عَنّا، وَلَزِمَنَا لَهُ الذِّمَامُ الْمَحْفُوظُ، وَالْحُرْمَةُ الـمَرْعِيَّةُ، وَالْحَقُ الْمَوْعِيَّةُ، وَالْحَقُ الْمَقْضِيُّ.

وصرّح بعضهم أنّه من باب إضافة الموصوف إلى الصفة على أنّ المصدر صفة وصف به للمبالغة سواء كان بمعنى الضاعل نحو: «رجل صدق» أي صادق أو بمعنى المفعول نحو: «مقام رضى» أي مرضى.

وصحبت الشي أصحبه من باب ـعلمـصحبة: لازمته.

قال ابن فارس: كلّ شيء لازم شيئاً فقد صحبه(١).

والمبرور: اسم مفعول من برّه إذا أحسن إليه ورفق به وتحرّى ما يحبّه وإضافة الصحبة إليه من باب إضافة المصدر إلى المفعول ليكون الشهر هو البارّ ومصحوبه هو المبرور وذلك لكثرة مافيه من المثوبات والخيرات وأسباب الرحمة والمغفرة.

وفي نسخة: صحبة مبرورة أي مقبولة، من برّ الله حجّه أي: قبله.

وأربحته إرباحاً من باب_أكرم_: أي أعطيته ربحاً بالكسر وهو الزيادة الحاصلة في المبايعة، ثمّ يتجوّز به في كلّ ما يعود من ثمرة عمل وجمعه أرباح كجذع واجذاع. وفارقته مفارقة وفراقاً: إنفصلت عنه والاسم الفرقة بالضمّ.

وعند هنا: ظرف زمان نحو: «عند طلوع الشمس».

وتمام الشيء: إنتهاؤه إلى حدّ لايحتاج إلى شيء خارج عنه فإن احتاج إلى شيء خارج عنه فهوناقص.

وانقطع الشيء إنقطاعاً: ذهب، ومنه قولهم: «إنقطع الحرّ والبرد».

ومُدّة الشيء بالضّم: وقته وزمانه.

والوفاء: بلوغ التمام، ومنه: «درهم واف» أي تام الوزن(٢).

⁽١) معجم مقاييس اللغة: ج٣ ص٣٥٥.

⁽٢) المفردات: ص٢٨٥.

و«عدده» أي كميّته وهي أيّامه المعدودة.

و «الفاء» من قوله: «فنحن» للسببيّة أي فبسبب ذلك نحن مودّعوه.

وعزّ فراقه: أي عظم وصعب من قولهم: «عزّ عليّ كذا» إذا اشتة وصعب(١). ومنه قوله تعالى: «عزيز عليه ما عنتّم»(٧).

وغمّنا: أي أحزنـنا، واصل الغمّ الـتغطية والستر ومنه:«غُمَّ الهلال»(٣) بالبناء للمفعول إذا ستربغيم أونحوه وستي الحزن غمّاً لأنّه يغطّي السرور.

وأوحشنا: أي اهمّننا. قـال في الصـحاح: الوحشة:الخلوة والهـمّ، وقـد أوحشت الرّجل فاستوحش(٤) انتهىٰ.

واصله: من الوحش وهو خلاف الانس.

وانصرافه عنّا: أي ذهابه.

ولزم الشيء يلزم من باب -علم- لزوماً: ثبت ووجب. ويقال: لزمه ذلك أيضاً إذا تعلق به.

والنَّمام: العهدسمِّي بذلك لأن الرجل يُذمَّ على إضاعته.

والمحفوظ: اسم مفعول من حفظت العهد إذا راعيته ومنعته من الضياع، أي الذمام والعهد الذي من حقّه أن يحفظ كقوله تعالى: «كان على ربّك وعداً مسؤولا»(٥)أي: من حقّه أن يسأل أو يطلب.

والحرمة بالضّم: ما لايحلّ انتهاكه.

⁽١) المفردات: ص٣٣٣.

⁽٢) سورة التوبة: الآية ١٢٨.

⁽٣) النَّهاية لابن الأثير: ج٣ ص٣٨٨. وفيه: غُم علبنا الهلال.

⁽٤) الصحاح: ج٣ ص١٠٢٥.

⁽٥) سورة الفرقان: الآية ١٦.

فَنَحنُ قَائِلُونَ: السّلامُ عَلَيْكَ يَا شَهْرِ الله الأَكْبَرَ، وَيَا عِيدَ أَوْلِيَائِهِ، السّلامُ عَلَيْكَ يَا اَكْرَمَ مَصْحوبٍ مِنَ الأَوْقاتِ، وَيَا خَيْرَ شَهْرِ فِي الايّامِ والسّاعاتِ، السّلامُ عَلَيْكَ مِنْ شَهْرُ قُرّبَت فيهِ الآمالُ، وَنُشِرَتْ فيهِ الأَعْمالُ، السّلامُ عَلَيْكَ مِنْ قَرينٍ جَلَّ قَدْرُهُ مَوْجُوداً وَافْجَعَ فَقْدُهُ مَفْعُوداً، وَمَرْجُو آلَمَ فِراقُهُ، السّلامُ عَلَيْكَ مِنْ أليفٍ آنسَ مُقْبِلاً فَسَرَّ، وَ أَوْحَشَ مُنْقَضِياً فَمَضَ، السّلامُ عَلَيْكَ مِنْ مُجاوِرٍ رَقَّتْ فيهِ القُلُوبُ وَقَلْتُ فيهِ القُلُوبُ .

ورعيتها: حفظتها، أي الحرمة الحقيقة(١)أن ترعىٰ وتحفظ.

والحقّ: هنا بمعنىٰ الواجب، واللآزم، ومنه: «وكان حقّاً علينا نصر المؤمني» (٢).

وقضيت الحقّ: أدّيته وقمت به من القضاء بمعنى الفصل كأنّه فصل الأمرفيه بأدائه.

والمقضيّ: أي الذي من حقّه أن يقضى.

إضافة الشهر إلى الله تعالى للتعظيم، ووصفه بالأكبرلأنَّه أفضل الشهور.

والعيد في اللّغة: ما يعود إلى الإنسان في وقت معلوم ومنه العيد، لأنّه يعود كلّ سنة بفرح جديد.

وقال صاحب المجمل: والعيد كلّ يوم فيه جمع واشتقاقه من «عاد يعود» كأنهم عادوا إليه،وقيل: من العادة لأنّهم اعتادوه(٣)، انتهى.

وقيل: «العيد» السرور العائد، ولذلك يستعمل في كلّ وقت فيه مسرّة وإنَّما

⁽١) «الف» الحقيقية.

⁽٢) سورة الروم: الآية ٤٧.

⁽٣) معجم مقاييس اللغة: ج٤ ص١٨٣٠.

جعله عليه السلام عيداً لأوليائه دون غيرهم لسرورهم وإبهاجهم به دون من سواهم.

قال بعضهم:

جاء الصيام وجاء الخير أجمعه رتل القرآن وتهليل وتسبيح

ومعنىٰ كونه أكرم مصحوب من الأوقات: أنَّه أشرف الأوقات المصحوبة.

قال الراغب: كلّ شيء يشرّف في بابه فإنّه يوصف بالكرم قال تعالى: «وأنبتنا فيها من كلّ زوج كرم »، وقال: «وإنّه لقرآن كرم »(١).

وقال بعضهم: الكرم ينعت به كلّ مايرضي ويحمد في بابه. فيقال: مكان كريم وزمان كريم إذا كان كلّ منها مرضيّاً فيا يتعلّق به من المنافع، قال تعالى: «ومقام كريم»(٢).

وخير من قوله «خير شهر»: للتفضيل، يقال: هذا خير من هذا، أي يفضله وإسقاط الألف منه ومن شرّمراداً بها التفضيل هي لغة جميع العرب ما عدا بني عامر فإنّهم يقولون: أخير وأشرّعلى القياس.

و «من» في قوله «من شهد»: بيانيّة وهي ومخفوضها في محلّ نصب علىٰ الحال من كاف الخطاب.

وقرب الآمال فيه: عبارة عن قرب نجاحها وحصولها وذلك لأنّه من أعظم أوقات الإجابة ومظانها فكأن الآمال قريبة الحصول فيه لأنّ الإنسان إذا دعا الله تعالى بنجاح أمله فيه أو شك أن يستجاب له.

قيل: ويحتمل أن يراد بقرب الآمال فيه عدم طولها ولا يخفي بعده.

والمراد بالأعمال هنا الاعمال الصالحة.

⁽١) المفردات ص٤٢٩.

⁽٢) سورة الشعراء: الآية ٥٨.

ونشرها: عبارة عن بتُّها و بسطها لكثرة القيام بها في هذا الشهر دون غيره.

أوبمعنى احيائها من نشر الله الموتى بمعنى أنشرهم أي أحياهم يقال: نشرهم الله وأنشرهم بمعنى .

والقرين: المقارن والمصاحب من «قرنت البعير بالبعير» إذا جمعت بينها بحبل. وجل الشيء يجلّ بالكسر: عظم فهو جليل.

و«جلّ قدره» أي: عظمت حرمته ومقداره.

وموجوداً: نصب علىٰ الحال أي حال كونه وتحقّقه.

والفجيعة: الرزيّة وقد فجعته المصيبة فجعاً من باب نفع أوجعته فهو مفجوع، والثابت في عامّة النسخ أفجع بالهمزة ولم يذكره أصحاب اللّغة بل صرّح صاحب المجمل: بأنّه لم يتكلّم به، قال: ميّت فاجع ومفجع جاء على أفعل ولم يتكلّم به(١).

وفي نسخة ابن إدريس فجع بدون همزة وهو المسموع.

وفقـد الشيء: عدمه بعـد وجوده فهو أخصّ من العدم لأنّ الـعدم يقال فيه وفيما لايوجد.

ومفقوداً: حال مؤكدة لفهم معناها ممّا قبلها.

والمرجوّ: اسم مضعول من رجونه بمعنىٰ أمّلته، ورجاؤه: عبارة عن رجاء حصول الآمال فيه فإيقاعه على الزمان من باب الجاز العقلى.

والألم: محركة الوجع الشديد، يقال: «الم الرجل بالكسر ألماً»، ويعدَّى بالهمزة فيقال: آلمه إيلاماً فتألّم.

والأليف: اسم فاعل «كعليم» من ألفته ألفاً من باب علم إذا أنست به وأحببته، والإسم الألفة بالضمّ.

وآنسني الشيء إيناساً: سكن إليه قلبي، وهوضد الإيحاش.

⁽١) لم نعثره في المجمل بل وجدناه في محكم اللغة: ج١ ص٢٠٥ وفيه افجع.

السَّلامُ عَلَيْكَ مِنْ ناصِر أَعَانَ عَلى الشَّيْطَانِ، وَصَاحِب سَهَّلَ سُبُلَ الإِحْسَانِ، السَّلامُ عَلَيْكَ مَا أَكْثَرَ عُتَقَاء الله فيك، وَمَا أَسْعَدَ مَنْ رَعَىٰ حُرْمَتَكَ بِكَ!، السَّلامُ عَلَيْكَ مَا كَان أَعَاكَ للنَّنُوبِ، وَأَسْتَرَكَ لأَنْواع العُيُوبِ، السَّلامُ عَلَيْكَ مَا كَانَ أَطْوَلَكَ عَلَى المُجْرَمِينَ، وَأَهْيَبَكَ في العُيُوبِ، السَّلامُ عَلَيْكَ مِنْ شَهْرٍ لا تُنَافِسُهُ الآيَامُ، السَّلامُ عَلَيْكَ مِنْ شَهْرٍ لا تُنَافِسُهُ الآيَامُ، السَّلامُ عَلَيْكَ مِنْ شَهْرٍ لا تُنَافِسُهُ الآيَامُ، السَّلامُ عَلَيْكَ مِنْ شَهْرٍ لا تُنَافِسُهُ الْآيَامُ، السَّلامُ عَلَيْكَ مِنْ شَهْرٍ لا تُنَافِسُهُ الآيَامُ، السَّلامُ عَلَيْكَ وَنْ السَّلامُ عَلَيْكَ غَيْرَ كَريهِ المُصاحَبَةِ، وَلا ذَمِي المُصاحَبَةِ، المُلامَ عَلَيْكَ غَيْرَ كَريهِ المُصاحَبَةِ،

وانقضى الشيء: ذهب وتصرّم.

ومضَّه الوجع والهمّ وأمضَّه بالهمزة وبدونها: بلغ منه وأقلقه.

والمجـاور: الجـار في السكـن من جـاوره مجـاورة إذا لاصقـه في السكـن أو قرب مسكنه منه.

قال الراغب: وقد تصوّر من الجار معنى القرب، فقيل لما قرب من غيره: جاوره وتجاوروا(١).

ورقّ القلب: لان أي خشع.

«وقلّة الذنوب فيه»: باعتبار التناهي عنها وباعتبار غفرانها، والتجاوز عنها،والله أعلمه.

لمّا كان الزمان من الأسباب المعدّة لحصول ما يحصل في هذا العالم من الخبر والشرّ، وكمان شهر رمضان من الأزمنة التي أعدّها الله تعالى لإخبات النفوس واقصارها عن المعاصي والقيام بالطاعات وكسب المثوبات، حتى أنّ أكثر من مرد على الفسق والفجور يتناهى فيه عمّا كان يرتكبه في غيره وينتهكه من الحرمات.

شبّه عليه السلام بالناصر المعن على الشيطان، والصاحب المسهّل سبل

⁽١) الراغب: ص١٠٣.

الإحسان وعن النبيّ صلّى الله عليه وآله: أنّه تعالى وكّل بكلّ شيطان سبعة أملاك في شهر رمضان فليس بمحلول حتّى ينقضي(١).

وأماكثرة عتقاء الله فيه : فقد ورد بذلك أخبار عديدة فمنها ماروي عن الصادق عليه السلام: إذا كان أوّل ليلة من شهر رمضان غفر الله لمن شاء من الحلق فإذا كان الليلة التي تليها ضاعف كليا اعتق ، وهكذا فاذا كان آخر ليلة ضاعف فيها كلّم اعتق (٢).

والسعادة: معاونة الأمور الإلهية للإنسان على نيل الخير، وتضادها الشقاوة، يقال: سعد يسعد من باب تعب سعداً، وأسعده الله فهو مسعود، ولايقال: مسعد. ورعى حرمته: حفظها ولم ينتهكها.

و «الباء» من قوله: «بك» للسببية، ورعى حرمته عبارة عن تعظيم قدره باجتناب مايكره من قول وفعل فيه كها روي عن أبي عبدالله عليه السلام أنّه قال: إذا صمت فليصم سمعك وبصرك وشعرك وجلدك وعدد أشياء غير هذا (٣).

وقال: لايكون يوم صومك كيوم فطرك (٤).

وعنه عليه السلام: إذا صمتم فاحفظوا ألسنتكم، وغضوا أبصاركم، ولا تنازعوا ولاتحاسدو (ه).

والمحو: إزالة الأثر ومحو الذنوب غفرانها. وقيل: محوها من صحائفها.

والستر: تغطية الشيء، ومعنىٰ ستره للعيوب كونه سبباً لترك ذكرها بالتجاوز عنها فلا يطّلع عليها أحد، وإسناد المحو والستر إلى الشهر من باب المجاز العقلي.

⁽١) من لا يحضره الفقيه: ج٢، ص٩٨، ح١٨٣٧.

⁽٢) الاقبال لابن طاووس ص٣.

⁽٣)و(٤) الكافي: ج؛ ص٨٧ ح١.

⁽٥) الكافي: ج٤ ص٨٧ ح٣.

والطول والقصر: من الأسهاء المتضائفة ويستعملان في الأعيان والأعراض كالزمان ونحوه، قال تعالى: «فطال عليهم الأمد»(١).

والإجرام: إكتساب الإثم، يقال: أجرم فهو مجرم، ومعنى شدّة طوله على المجرمين: إستثقالهم له وكراهيتهم إيّاه فهم يرون أيّامه أطول الأيّام وشهره أطول الشّهور.

قيل لمدني: أتحبّ شهر رمضان؟ فقال: والله ما أتهنّأ بشهور سائر السنة من أجله فكيف أحبّه.

ونظر ماجـن إلى هلال شهر رمضان فقال: قد جئتني بقرينك قطع الله أجلي إن لم أقطعك بالأسفار.

وقال محمد بن اسحاق الطرسوسي:

وليل التراويع ليل البلاء وبعض التمارض كل الشفاء

نهار الصيام حلول الشقاء تمارض يحلّ لك الطيبات

ومن استثقالهم له أنّهم يعبّرون عن إنقضائه بعبارات إصطلحوا عليها، فيقولون: وقع الشهر في الأنين: مرادهم أنّه يـقال فـيه: أحد وعشرين، ثـاني وعشرين فيكون الأنين فيه وفي أمثالهم: إذا وقع رمضان في الأنين خرج شوّال من الكين.

ويقولون: وقع رمضان في الواوات يريدون أنّه جاوز العشرين فلا يذكر إلاّ بواو العطف.

وفي ذلك يقول: محمّد بن على بن منصور بن بسّام:

كأتني بهلال الفطرقدطلعا

قد قرّب الله منا كلّ ما شسعا

فخذ للهول في شوّال أهبِته فإن شهرك في الواوات قدوقعا

ومدح بعض الشعراء نقيباً بقصيدة يهنيه فيها بشهر رمضان أوّلها:

⁽١) سورة الحديد: الآية ١٦.

ایّامنا بك كلها رمضان،

فقال له: طوّال والله مكروه ومنغصه(١) إليّ، وحرمه فلم يعطه شيئاً، نسأل الله التوفيق لما يحب ويرضيٰ.

وهابه يهـابه مـن باب ـتعـبـ هيـبة: خافـه وحذره ويـقال: بمعـنـٰى أجلّهووقره وعظّمه أيضاً.

قال ابن فارس: الهيبة: الإجلال (٢).

وكلا المعنين محسمل هنا فعنىٰ كونه مخوفاً في صدور المؤمنين خوفهم من التقصير في حقّه، وارتكاب المعاصي فيه ومعنىٰ كونه موقراً معظّماً ظاهر.

ونـافسته منافسة: بـاريـته(٣) في الكرم، ونافست في الشيء: رغـبت فيه علىٰ وجه المعارضة والمغالبة عليه.

وقال الراغب: المنافسة: مجاهدة النفس للتشبّه بالأفاضل واللحوق بهم من غير إدخال ضررعلىٰ غيره (٤) انتهىٰ .

والمعنىٰ: أنّ الأيّام لا تباريه ولا تعارضه في فضله إذ كان أفضل الشهور وسيّدها كها ورد في الحديث.

والسلام: مصدر بمعنى السلامة، وهي الخلوص والتعرّي من الآفات أي هو سلامة من كلّ أمر وإمتناع تقديم معمول المصدر عليه إنّها هو في صورة (٥) إنحلاله لان والفعل فقد تقدّم عن ابن هشام أنّه قال في قول كعب:

ه في خلقها عن بنات الفحل تفضيل.

إنّ قوله عن بنـات الفحل، يتعلّق بتفضيل وإن كان مصدراً لأنّه لـيس بمنحلّ لان والفعل ومن ظنّ أنّ المصدر لايتقدّم عليه معموله مطلقاً واهم، وهـو إمّا علىٰ

⁽۱) «الف» منغصته. (۱) الفردات: ص٥٠١.

 ⁽۲) معجم مقاييس اللغة: ج٦ ص٢٢.
(۵) كذا وفي نسخة «صدره».

⁽٣) «الف»: باديته.

السَّلامُ عَلَيْكَ كَمَّا وَفَدْتَ عَلَيْنَا بالبَركاتِ، وغسلت عَنَا دَنَسَ الخَطيئاتِ، السَّلامُ عَلَيْكَ غَيْرَ مَوْدَعِ بَرَماً، وَلا مَتروُك صِيامُهُ سَأَماً، السَّلامُ عَلَيْكَ مِنْ مَطْلُوبِ قَبْل وَقْتِهِ، وَمَحْزونِ عَلَيهِ قبلَ فوتِه، السَّلامُ

حذف المضاف أي: ذوسلامة أو من بـاب اطـلاق اسم الحدث عـلى الفاعل أو المفعول مبالغـة كأنّهما تجسّما منه وهو الأولى، والمعنى أنّـه سالم من كلّ أمر، او مسلم من كلّ أمر أي من الشرور والبلايا وآفات الشيطان.

وكره الأمر والمنظر كراهة فهو كريه: مثل قبح قباحة فهو قبيح وزناً ومعنى وكراهية بالتخفيف أيضاً، وكرهته أكرهه من باب تعب كرهاً بالفتح والضم وكراهية أيضاً: ضد أحببته فهو مكروه وكريه أيضاً، فالمعنى غير قبيح المصاحبة أو غير مكروه المصاحبة.

وذممت الشيء أذمّه ذمّاً: خلاف مدحته فهو ذميم و مذموم أي غير محمود.

ولابست فلأناً ملابسة خالطته وهي ابلغ من المصاحبة كأن كلّ منها لبس صاحبه،والله أعلم.

الكاف في قوله: «كما وفدت» للتعليل عند من أثبته أي: لوفودك علينا بالبركات كقوله تعالى: «واذكروه كما هداكم»(١) أي: لهدايته أيّاكم، وقد تقدّم الكلام على نظير ذلك غير مرّة.

ووفد علىٰ القوم وفداً من باب_وعد_ ووفوداً فهو وافد: أي قدم عليهم.

والبركة: الخير الإلهى والنماء والزيادة والسعادة.

والدنس محركة: الوسخ، يقال: دنس الثوب دنساً من باب ـ تعـبـ إذا إتسخ، وفي الكلام إستعارة تقدّم بيانها.

وبرم الشيء برماً فهوبرم: مثل ضجر ضجراً فهوضجر وزناً ومعنى ونصبه في

⁽١) سورة البقرة: الآية ١٩٨.

عَلَيْكَ كَمْ مِنْ سُوء صُرِفَ بِكَ عَنَا، وَكُمْ مِنْ خَيْرٍ افْيضَ بِكَ عَلَيْنَا، السَّلامُ عَلَيْكَ وَلَيْنَا السَّلامُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ لَيْلَةِ القَدْرِ الَّتِي هِيَ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ، السَّلامُ عَلَيْكَ وَأَشَدَ شَوقَنَا غَداً إليكَ ، السَّلامُ عَلَيْكَ وَأَشَدَ شَوقَنَا غَداً إليكَ ، السَّلامُ عَلَيْكَ وَأَشَدَ شَوقَنَا غَداً إليكَ ، السَّلامُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ ماضٍ مِنْ بَرَكاتِكَ شَلِبْنَاهُ.

الدعاء علىٰ المفعول لأجله.

والسأم: بالتحريك: الملالة ممّا يكثر لبثه، يقال: سئمة سأماً من باب_تعب وسأمة بالمدّ بمعنى مللته ويعدى بالحرف أيضاً فيقال: سئمت منه وفي التنزيل: «لايسئم الإنسان من دعاء الخرى»(١).

وطلب الشيء قبل وقته كناية عن تمني حصوله وذلك لمحبّته وشوق النفس إليه كما أنّ الحزن عليه قبل فـوته لشدّة الرغبة في بقـائه والحـرص على إقتنـائه وإلى هذا المعنى أشار الشاعر بقوله:

ولم أرقظ أشقى من محبّ وإن وجد الهوى حلو المذاق تراه باكياً في كلّ حين لخوف تفرّق أو لاشتياق و«كم» هنا: خبريّة بمعنى كثير وهي في حيّز الرفع بالإبتداء وخبرها صرف.

و«من»: مزيدة ولو حذفت لكان ما بعدها مجروراً بـإضافة «كم» إليه أي: كثير من السوء صرف بك عنّا.

ومثله «وكم من خير ُاقيض بك علينا»: و«الباء» من «بك» في الموضعين إمّا سببيّة أو ظرفيّة ، وصرف الله عنه السوء ردّه عنه.

وفاض الخير: كثر، وأفاضه: كثره، وقد سبق الكلام على ليلة القدر وكونها خيراً من ألف شهر.

والحرص: فرط الإرادة.

⁽١) سورة فصلت: الآية ٤٩.

اللّهُمَّ إِنَّا أَهَلِ هَذَا الشَّهْرِالَّذِي شَرَقْتَنَابِهِ، وَوَقَقْتَنَا بِمَنِّكَ لَهُ حَينَ جَهِلَ السَّفِياء وَقْتَهُ وَحُرمُوا لِشُقائِهِمْ فَضْلَهُ، أنت وَليُّ مَا آثـرُتَـنَا بِهِ مِنْ مَعْرِفَتِهِ، وَهَدَيْتَنَا لَهُ مِنْ سُنتهِ وَقَدْ تَوَلَيْنَا بِتَوْمِيقِكَ صِيامَهُ وَقِيامَهُ عَلَىٰ

وأَمس: اسم علم على اليـوم الذي قبل يومك الذي أنـت فيه بليلة، ويستعمل فيا قبله مـن الزمن المـاضي مجازاً كما أستعمل هـنا، ومنه قوله تعـالى: «كأن لم تغن بالأمس»(١).

وغد: اليوم الذي يأتي بعد يومك الذي أنت فيه بليلة، ثمّ توسّعوا فيه فأطلقوه على البعيد المترقّب من الزمان، وهو المراد هنا، وأصله غدو كفلس لكن حذفت اللام فجعلت الدال حرف إعراب، وقد يستعمل على أصله كقوله: إنّ مع اليوم أخاه غدواً.

وحرمناه: أي منعناه بانقضائه.

والسلب: نزع الشيء من الغير قهراً قال تعالى: «وإن يسلبهم الذّباب شيئاً لايستنقذوه» (٢) وفي التعبير عن فواته بالسلب ايذان بكراهة مضيّه وأنه لم يكن عن رضى بل عن قهر لاكما عليه أكثر الناس من فرحهم وإستبشارهم بإنقضائه وانصرامه،والله أعلمه.

تصدير الجملة بحرف التأكيد لوفور النشاط والرغبة، أولكمال العناية والإهتمام، أو لإظهار كمال التضرّع والإبتهال فإنّ كلاً من ذلك يناسب المقام. وأهل هذا الشهر: أي المختصون به إختصاص الرجل بأهله وقرابته.

والشرف: علق المنزلة، وشرّفه الله بكذا أعلىٰ منزلته به، وفّقه الله لكذا توفيقاً سدّده وجعله موافقاً له.

والمنّ:الإحسان.

⁽١) سورة يونس: الآية ٢٤.

 ⁽٢) سورة الحج: الآية ٧٣.

تَقْصيرِ، وَأَدْيُنَا فِيهِ قَلِيلاً مِنْ كَثيرِ، اللَّهُمَّ فَلَكَ الحَمْدُ إِثْرَاراً بِالإِساءَةِ وَاعترافاً بِالإِضاعَة، وَلَكَ مِنْ قُلُوبِنَا عَقْدُ النَّذَم، وَ مِنْ أَلْسِتَنِنَا صِدْقُ الإِعْتَذَارِ، فَأْجِرْنَا عَلَى مَا أَصَّابَنَا فِيهِ مِنَ التَّفْرِيطِ أَجْراً نَسْتَدْرِكُ بِهِ الفَضْلَ المَرْغُوبَ فِيهِ، وَنَعْتَاضُ بِهِ مِنْ أَنْواعِ الذُّخْرِ المَحْروصِ عَلَيْهِ، وَأَوْجِبْ لَنَا عُذْرَكَ عَلَى مَا قَصَّرْنَا فِيهِ مِنْ حَقِّكَ، وَأَبْلِغْ بِأَعْمَارِنَا مَابَيْنَ وَأُوجِبْ لَنَا عُذْرَكَ عَلَى مَا قَصَّرْنَا فِيهِ مِنْ حَقِّكَ، وَأَبْلِغْ بِأَعْمَارِنا مَابَيْنَ أَيْدِينَا مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ المُقْبِلِ، فإذا بَلَّغْتَنَاهُ فأعنَا على تناول ما أنْتَ أَيلَهُ مِنَ الطَاعَةِ وَأَجْرِ لَنا مِنْ أَهُدُ مِنَ الطَاعَةِ وَأَجْرِ لَنا مِنْ أَهُدُ مِنَ الطَاعَةِ وَأَجْرِ لَنا مِنْ صَالِحِ العَمَل مَايَكُونُ دَرَكاً لِحَقِّكَ فِي الشَّهْرِينِ مِنْ شُهُورِ الدَّهْرِ .

والحين: وقت حصول الشيء، وهو مبهم المعنىٰ ويتخصّص بالمضاف إليه اي وقت جهل الأشتياء وقته.

والجهل على ثلاثة أضرب:

أحدها: خلو النفس من العلم وهذا المعنى هو الأصل.

والثاني: إعتقاد الشيء بخلاف ماهوعليه.

والثالث: فعل الشيء بخلاف ما حقّه أن يفعل سواء إعتقد فيه إعتقاداً صحيحاً أو فاسداً كمن يترك الصلاة عمداً، وهذا المعنى هو المراد هنا، ولذلك وصف أصحابه بالشقاء فأسنده إلى الأشقياء وهم التاركون لصيامه فجهلهم لوقته عبارة عن إهما لهم له وإعراضهم عمّا يجب فيه من صيام وغيره.

والشقاء: المُضرّة اللاحقة في العاقبة، لكن المراد به هنا سوء صنيعهم الذي هو سبب شقائهم ولذلك علّل به حرمانهم فضله ونظير ذلك قوله تعالى: «ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذّبون قالوا ربّنا غلبت علينا شقوتنا وكتّا قوماً ضالين» (١).

⁽١) سورة للؤمنون: الآية ١٠٥ و١٠٦.

قال أمين الإسلام الطبرسي في مجمع البيان: يعني استعلت علينا سيئاتنا التي أوجبت لنا الشقاوة ولمّا كانت سيّئاتهم التي شقوا بها سبب شقاوتهم سميّت شقاوة توسّعاً(١) إنهى.

والمعنى: أنهم حرموا لتركهم صيامه وقيامه الموجب لشقائهم فضله وما قديتوهم من أنّ المراد بالشقاء ماكتب عليهم من الشقاء الأزلي يبطله أنه لايكتب عليهم من السعادة والشقاء إلاّ ما علم الله تعالى أنّهم يفعلونه بإختيارهم ضرورة أنّ العلم تابع للمعلوم.

والوليّ: فعيل بمعنى فاعل من وليه إذا قام به.

وآثرته بالمدّ: فضَّلته أي: بما فضَّلتنا به من معرفته والعلم به.

والسنّة: الطريقة، أي: هديتنا له من طريقة صيامه وقيامه ومايجب فيه ويحرم ويندب ويكره.

وفي نسخة: «من سننه» بلفظ الجمع.

وتولّيت الأمر: تقلّدته وقمت به.

وعلى: بمعنى مع،أي مع تقصير كقوله تعالى: «انَّ ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم»(٢) أي: مع ظلمهم.

والأداء: تسليم عين الثابت في الذمّة بالسبب الموجب كالوقت للصلاة، والشهر للصوم إلى من يستحقّ ذلك الواجب ولمّا كان مايستحقّه تعالى عنى العبد من الطاعات أكثر من أن تني به طاقة البشركها ورد عن أبي الحسن عليه السلام: إنّ الله لايعبد حق عبادته(٣)، قال عليه السلام: وأدّينا فيه قليلاً من كثير .

⁽١) مجمع البيان: ج٧-٨، ص١١٩.

⁽٢) سورة الرعد: الآية ٦.

⁽٣) الكافي: ج٢ ص٧٧ ج١.

قوله عليه السلام: «اللهم فلك الحمد إقراراً بالإساءة واعترافاً بالإضاعة» الفاء لسببيّة العمل فيه مع التقصير للحمد فإنّه يقتضيه وإن قلّ، ونصب اقراراً وإعترافاً يحتمل المصدريّة والحاليّة والمفعول لأجله أي: حمد إقرار وإعتراف، أو مقرّاً ومعترفاً، أو للاقرار والاعتراف.

والمراد بالإضاعة هنا الإهمال والتقصير في الأعمال وأصلها الإهلاك من ضاع الشيء يضيع ضياعاً بالفتح إذا هلك وأضاعه إضاعة أهلكه إهلاكاً فأطلقت على الإهمال من باب إطلاق المسبّب على السبب، لإنّ إهمال الشيء يفضي إلى هلاكه وذهابه.

والعقد: نقيض الحلّ ثمّ أطلق على إحكام الأمر وإبرامه وتأكيده، ومنه عقد العهد واليمين إذا أكّدهما يعني لك من قلوبنا تأكيد الندم وتحقيقه.

وقال ابن الأثير في النهاية: وفي حديث الدعاء «لك من قلوبنا عقد الندم» يريد عقد العزم على الندامة وهو تحقيق التوبة(١).

وصدق الاعتذار: عبارة عن مطابقته لما في الضمير والإعتقاد، يقال: اعتذر اعتذاراً إذا أتى بعذر.

وأجره يأجره: من بابي ـضربـ و ـقتلـ وآجره بالمدّ لغة ثالثة إذا أثابه.

والتفريط: التقصير، يقال: ما فرّطت في كذا أي ما قصرت وهو من حيث هو لا يقتضي المثوبة لكن الإعتراف به والندم عليه من موجباتها لأنّ من عرف تقصير نفسه ونقصها كان في مقام الذّل والفقر والإنكسار ولاعبوديّة أشرف منها ولذلك ورد في الحديث عنهم عليهم السلام أكثر من أن تقول: اللّهم لاتخرجني من التقصير (٢) أي من الإعتراف به.

⁽١) النهاية لابن الأثير: ج٣ ص٢٧٠.

⁽٢) الكافي: ج٢ ص٧٧ ح١٠

وعن أبي جعفر عليه السلام أنه قال لبعض أصحابه: «لاأخرجك الله من النقص والتقصير(١)» أي: من أن تعدّ طاعتك ناقصة ونفسك مقصّرة.

وإستدركت الشيء بالشيء: حاولت إدراكه به، ومنه: استدراك مافات.

والفضل: الخير والزيادة والإحسان.

وإعتاض: أخذ العوض.

والذخر بالضمّ: الذخيرة من ذخرت الشيء ذخراً من باب نفع:أعددته لوقت الحاجة والاسم الذخر بالضمّ أيضاً.

وأوجب له الشيء: أثبته له.

وعذرته فيا صنع من باب ـضربـ: رفعت عنه اللوم فهو معذور أي: غير ملوم والاسم العذر وتضمّ الذال للإتباع وتسكن والجمع أعذار.

وبلغت به المكان بلوغاً من باب ـ قعد ـ أي: بلغته وأوصلته إليه،ومنه الحديث قيل للقمان: ما بلغ بك ماتري.

قال الطيبي في شرح المشكاة: أيّ شيء بلغك إلى هذه الرتبة العليّة التي نراك فيها.

وما بين أيدينا أي:ما نستقبله لأنّ ما يستقبله الإنسان يكون بين يديه وأصل ذلك في الأجسام ثمّ استعمل في المعاني توسّعاً.

وأقبل الشهر والعام إقبالاً وقبل قبولاً من باب ـفعدـ فهو مقبل وقابل خلاف أدبر قالوا: يقال في المعاني قبل وأقبل معاً وفي الأشخاص أقبل بالألف لاغير.

وإعانته تعالى: توفيقه وتسديده بإزاحة العلل وتقوية العزيمة.

والتناول في الأصل: أخذ الشيء باليد يقال: تناولت الكتاب إذا أخذته بيدك ثمّ استعمل في مطلق الفعل توسعاً، كما وقع هنا أي: أعنا على فعل ما أنت

⁽١) الكافي: ج٢ ص٧٣ ح٢.

أهله من العبادة آي: ما نستوجبه منها يقال: هو أهل لكذا أي: مستوجب له وحقيق به ومنه «اللهم أهل الثناء والحمد».

وأدّاه إلى كذا: أوصله إليه.

وقام بالأمريقوم به قياماً: راعاه وحفظه.

وأجرىٰ له نفقة جعلها جارية أي: دارّة متصلة.

وصالح العمل: مالافساد فيه.

والدرك بفتحتين: اسم من أدركت الشيء إذا لحقته ووصلت إليه وإسكان الراء لغة أي: وفقنا دائماً لأن نعمل من عمل(١) الصالح ما يكون إدراكاً لحقّك، أي لما ثبت ووجب لك من الطاعة والعبادة في الشهرين: أي الماضي والقابل من شهري رمضان والظرف لغومتعلّق بالدرك، وقيل: مستقرّ حال من حقّك.

وقوله: «من شهور الدّهر» في علّ نصب على الحال من الشهرين، وفائدة القيد بذلك تعميم الشهرين لكلّ ماض وقابل من شهري رمضان في مدّة العمر ودفع توهم كون المراد بها الشهر الذي هوفيه وقابله من شهر رمضان، والمراد بالدهر: مدّة العمر، كها تقول: لاأكلمه الدّهر، تريد لا اكلمه إلى آخر عمري، ونظير هذا القيد في التعميم قوله تعالى: «والمحصنات من النساء»(٢).

قال العمادي: «من النساء» متعلق بمحذوف وقع حالاً من المحصنات أي: كائنات من النساء، وفائدته تأكيد عمومها لادفع توهم شمولها للرّجال بناء على كونها صفة للأنفس كما توهم (٣) إنتهى.

وماقيل: أنّ (؛) في قوله: «من شهور الدهر» إشارة إلى مابينها من الإمتياز لامعنى لماوالله أعلمه.

⁽۱) «الف»: العمل. (٣) تفسير أبي السعود: ج٢ ص١٦٣.

⁽٢) سورة النساء: الآية ٢٤. (١) «الف»: من

اللّهُمَّ وَ مَا أَلْمَمْنَابِهِ فِي شَهرِنَا هَدَا مِنْ لَمَم أَوْ إِثْم، أَوْ وَاقَعْنَا فِيهِ مِنْ ذَنْب، أَوْ اكْتَسَبْنا فِيهِ مِنْ خَطيئةٍ عَلَىٰ تَعَمَّدٍ مِنَا، أَوْ عَلَىٰ نِسيانِ ظَلَمْنَا فِيهِ مِنْ خَطيئةٍ عَلَىٰ تَعَمَّدٍ مِنَا، أَوْ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وآلِهِ، فَيه أَنْهُسَنَا، أَوْ انْتَهَكْنَابِهِ حُرْمَةً مِنْ غَيْرِنا، فَصَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وآلِهِ، وَاسْتُرْنا بِسِيْرِكَ ، وَاعْفُ عَنَا بِعَفْوكَ ، وَلا تَنْصِبْنَا فِيهِ لأَغْينِ الشّامِتينَ، وَاستَعْمِلْنا بِمَا يَكُونُ حِطَّةً وكَفَارَةً لِمَا أَنْكُرْتَ مِنَا فِيهِ برَأْفَتِكَ الَّتِي لا تَنْفَد، وَفَضْلِكَ الَّذِي لا يَنْقُصُ .

ألم بالمكان إلماماً: نزل به ولم يطل فيه لبثه، وألم بالامر لم يتعمّق فيه وألم بالطعام لم يسرف في أكله. واللمم بفتحتين: قيل: مقاربة الذنب، وقيل: فعل الصغيرة تم لايعاوده كالنظرة والقبلة.

وفي الكشّاف في قوله تعالى: «الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلاّ اللمم إنّ ربك واسع المغفرة» اللمم: ماقل وصغر،ومنه: اللّمم: المسّ من الجنون واللّوثة منه، وألمّ بالمكان إذا قل فيه لبثه،وألمّ بالطعام: قلّ منه أكله، والمراد الصغائر من النّوب(١).

وقال الراغب: اللمم: مقاربة المعصية ويعبّر به عن الصغيرة، ويقال: يفعل كذلك لماً أي: حيناً بعد حين، وقوله تعالى: «إلاّ اللمم» من قولك: ألمت بكذا أي: نزلت به وقاربته من غير مواقعة، ويقال: زيارته لمام أي: قليلة (٢).

وعن أبي عبدالله عليه السلام: اللمم الرجل يلمّ بالذنب فيستغفر الله منه (٣).

وعنه عليه السلام: «هو الذنب يلم به الرجل فيمكث ماشاء الله ثم يلم به بعد(٤).

وعنه عليه السلام: ما من مؤمن إلّا وله ذنب يهجره زماناً ثم يلمّ به وذلك

⁽١) الكشاف: ج ع ص ٢٥ ، والآية ٣١ من سورة النجم. (٣) الكافي: ج ٢ ص ٤٤٢ ح ٣.

⁽٤) الكافي: ج٢ ص٤١٤ ح١.

⁽٢) المفردات: ٤٥٤.

قول الله عزّوجلّ: «إلاّ اللمم»(١).

وعن أحدهما عليها السلام: هو الهنة بعد الهنة أي: الذنب بعد الذنب يلمّ به العبد(٢).

والإثم قيل: هو الكبيرة، وقيل:هو جنس يشتمل على كبائر الذنوب وصغائرها، وقيل:هو اسم للأفعال المبطئة عن الثواب، وقوله عزّوجلّ: «وفيهما إثم كبير»(٣) أي في تناولهما إبطاء عن الخيرات.

و واقعت الأمر: خالطته، ومنه: الوقاع للجماع (٤).

وقال صاحب المجمل: واقع الأمور مواقعة و وقاعاً: داناها(ه).

والذنب: يستعمل في كلّ فعل تستوخم عقباه، والأصل فيه الأخذ بذنب الشيء، يقال: ذنبته ذنباً إذا أخذت بذنبه فسمّي بذلك إعتباراً بما يحصل من عاقبته.

والخطيئة: السيّئة، وقد يفرّق بينها بأنّ الخطيئة: مالا تكون عن قصد وتعمّد لأنّها من الخطأ، والسيّئة: ما يكون مقصوداً اليه في نفسه.

وقيل: الخطيئة الكبيرة من خطأ إذا قصد الذنب لامن أخطأ إذا قصد شيئاً وإتّفق منه غيره.

وقوله: «على تعمّد» متعلّق بجميع الافعال المذكورة قبله على طريق التنازع أو بمحذوف وقع حالاً من ضمير المتكلّم مع غيره أي: كائنين على تعمّد، وتعمّدت الشيء تعمّداً: قصدت إليه بالنيّة وهو خلاف السهو والنسيان،وعرّف النسيان

⁽١) الكافي: ج٢ ص٢٤٢ ح٣.

⁽٢) الكافي: ج٢ ص٤٤١ ح٢.

⁽٣) سورة البقرة: الآية ٢١٩.

⁽٤) مجمع البحرين: ج٤ ص٤٠٨.

⁽٥) لم نعثر عليه في المجمل بل وجدناه في تاج العروس: ج٥ ص١٥٥ نقلاً عن صاحب المحكم.

بالغفلة عن معلوم يقظة.

فإن قلت: ماوقع عن نسيان متجاوز عنه لقوله عليه السلام: «رفع عن أُمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه»(١) فما معنى سؤال(٢) العفوعنه؟.

قلت: النسيان قد يكون منشأه التفريط وقلة المبالات في يكون عن مثله غير متجاوز عنه ألا ترى أنّ من ترك التلاوة وتغافل عن تعاهد القرآن حتى نسيه فإنّه يكون ملوماً على نسيانه بخلاف مالو واظب على تلاوته ثمّ نسيه فإنه يكون معذوراً ومن اشتغل بشيء من الشواغل حتى نسي الصلاة ففاته أدائها كان مؤاخذاً لغريطه فيها وقلة مبالاته بها بخلاف من أكل أو شرب وهو صائم ناسياً، والحاصل أنّه ذكر النسيان ومراده ماهو مسبّب عنه من تفريط وإغفال على أنّ العلم بأنّ النسيان وما وقع عنه مغفور لايمنع من حسن طلب العفو عنه بالدعاء فربّا يدعو النسيان وما له قبل الدعاء من فضل الله تعالى، إمّا لإعتداد تلك النعمة وإمّا لإستدامتها أو لغير ذلك كقوله تعالىٰ: «قل ربّ احكم بالحق»(٣) وقول إبراهيم عليه السلام: «ولا تخزني يوم يبعثون»(٤).

قوله عليه السلام: «ظلمنا فيه أنفسنا أو إنتهكنا به حرمة من غيرنا» في محل نصب على الحال من ضمير المتكلّم مع غيره باضمار قد عند من أوجبها في الماضي المثبت إذا وقع حالاً وهم البصريّون غير الأخفش وذهب الكوفيّون غير الفرّاء إلى عدم الوجوب إستدلالاً بقوله تعالى: «أوجاءُ وكم حصرت صدورهم» (ه) وبقول الشاعر(1):

ه كما انتفض العصفور بلّله القطره

ولك جعلها في محلل خفض صفة للتعمّد أو النسيان والضمير في قوله: «فيه»

⁽١) عوالي اللئالي: ج١ ص٢٣٢. (١) سورة الشعراء: الآية ٨٧.

⁽٢) «الف»: السؤال من العفو. (٥) مغنى اللبيب:ص٢٢٩.

⁽٣) سورة الانبياء: الآية ١١٢. (٦) «الف»: الشاعرة.

عائد إلى الأمور المعدودة من اللمم والإثم والذنب والخطيئة أو التعمد والنسيان، وإنه أفرد الضمير لأنّ المعنى في أحدها لمحلّ العطف بـ «أو» كما تقول: زيد أو عمرو أو بكر ضربته ولا تقول: ضربتهم إذ المعني أحدهم وفائدة التقييد بهذه الجملة التعميم لكلّ من الأمور المذكورة.

وفي: إمّا سببيّة بمعنى الباء، أي بسببه أو ظرفيّة مجازيّة بتشبيه ملابسة الظلم لأحد الأمور المذكورة بملابسة المظروف للظرف فتكون لفظة «في» استعارة تبعيّة.

و «الفاء» من قوله: «فصل على محمد وآله» رابطة للجواب كقوله تعالى: «ما أصابكم من مصيبة فها كسبت أيديكم »(١).

فـإن قلت: جـواب إسم الشرط المـرفوع بالإبتـداء لابدّ له مـن ضمير يربطه ولا ضمير هنا في الجواب؟.

قلت: هو مقدّر لدلالة المعنى عليه والتقدير فاسترنا من فضيحته بسترك ، وأعف عنها إقترافه وإرتكابه بعفوك،قال في القاموس: عفا عنه ذنبه وعفاله ذنبه وعن ذنبه(٢).

ونصبته نصباً من باب ضرب: أقمته ورفعته ويقال: هو نصب عينه أي منصوب بحذائه ينظر إليه.

وشمت به يشمت: من باب علم فهو شامت إذا فرح بمصيبة نزلت به والاسم الشماتة ومنه: التشميت للعاطس (٣) وهو الدعاء له كأنّه أزال الشماتة عنه بالدّعاء.

و بسط الشيء: نشره وتوسيعه، بسطه يبسطه بسطاً من باب ـ كتب و بسط اللسان: كناية عن التوسع والإكثار في النطق والكلام، يقال: بسط لسانه بما تحب

⁽١) سورة الشورى: الآية ٣٠.

⁽٢) القاموس المحيط: ج٤ ص٣٦٦.

⁽٣) النهاية لابن الأثير: ج٢ ص٤٩٨ ـ ٥٠٠.

أوبما تكره، قال تعالى: «ويبسطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالسّوء»(١).

والطعن: الضرب بالرمح، ونحوه طعنه طعناً من باب نفع فهو طاعن، ثمّ استعير للقدح والعيب والوقيعة، يقال: طعن عليه وطعن فيه، قال تعالى: «وطعنوا في دينكم»(٢).

واستعملته: جعلته عاملاً.

والحطة بالكسر: إسم من إستحط (٣) وزره سأله أن يحط(٤) عنه وأصلها من الحط وهو إنزال الشيء من علة ومنه قوله تعالى: «وقولوا حطة نغفرلكم خطاياكم»(٥) ومعناه حط عنا ذنوبنا.

والكفّارة: مايغطّي الذنب ويستره، من كفرت الشيء تكفيراً إذا سترته، ومنه: كفّارة اليمين والظهار ونحوهما كأنها تغطّي الذّنب حتىٰ يصير بمنزلة مالم يعمل.

وقيل: يصح أن يكون من التكفير بمعنى إزالة الكفر والكفران كالتمريض بمعنى إزالة المرض وإلى هذا المعنى أشار بقوله تعالى: «انّ الحسنات يذهبن السيّئات» (٦).

وأنكرت عليه إنكاراً:إذا عبت عليه فعله ونهيته.

والرَّأفة: الـرّحة، وقيل: أشدّ الرّحة.

ونفد الشيء ينفد: من باب ـ تعب ـ نفاداً: فني وانقطع.

والفضل: الإحسان.

ونقص نقصاً: من باب قتل ونقصاناً ذهب منه شيء بعد تمامه وإنّها لم تنفد رحمته ولم ينقص فضله سبحانه الأنّه ليس من شأنه أن يلحق شيئاً من صفاته العليا نفاد أونقص، بل نعمه ومواهبه غير متناهية ، والله أعلم ه.

⁽١) سورة المتحنة: الآية ٢. (٤) «الف»: يحطه.

⁽٢) سورة التوبة: الآية ١٢. (٥) سورة البقرة الآية ٥٨.

⁽٣) «الف»: استحطه. (٦) سورة هود: الآية ١١٤.

اللّهمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِهٍ وَاجْبُر مصِيبَتَنَا بشَهْرِنا، وبارك لَنافي يَوْم عِيدنا وَفِطْرِنَا، وَاجْعَلْهُ مِنْ خَيرِ يَوْمٍ مَرَّ عَلَيْنَا أَجْلَبِهِ لِعَفْوٍ وَأَمْحاهُ لِلذَّنْب، وَاغْفِر لَنَا ماخَفِيَ مِنْ ذُنُوبِنَا وَما عَلَنَ.

جبر مصيبته يجبرها جبراً من باب قتل إذا فعل مع صاحبها ما ينساها به، وقيل: ردّ عليه ما ذهب منه أو عوّضه عنه، وأصله من جبر العظم الكسير وهو إصلاحه.

والمصيبة: الشدّة النازلة وأصلها: من إصابة السهم، وهو وصوله إلى الغرض. و«الباء» من قوله «بشهرنا» للتعدية من باب تعدية المصدر والفعل المتعدين إلى المفعول الثاني بحرف جرنحو: أعجبني أمرك زيداً بالقيام، وأمرته بالجلوس، يقال: أصيب فلان بماله إذا سلبه، وفلان مصاب بعقله وبصره إذا كان مسلومها، ومنه الحديث: ما من رجل يصاب بشيء إلاّ رفعه درجة(١) أي يسلب ويؤخذ منه شيء، والمعنى عوضنا خيراً وإحساناً عن شهرنا الذي سلبناه.

وما وقع في بعض التراجم من أنّ المعنى: أثبنا على غمّنا لفراق شهرنا فتكون «الباء» سببيّة، أوالمراد بالمصيبة التقصيرات السالفة، أي أعف عنّا ببركة شهرنا ما سلف منّا من التقصير فتكون «الباء» سببيّة أيضاً فليس مدلول هذه العبارة من كلام العرب وليس معناها إلاّ ماذكرناه.

وبارك له في كذا: جعل له فيه البركة وهي: الخير والزيادة والنماء.

والفطر بالكسر إسم من فطر الصائم فطوراً من باب قعد:إذا أكل وشرب كأفطر إفطاراً، وأصله من فطرت الناقة إذا حلبتها فانفتحت رؤوس أخلافها، لأنّ الأفواه تنفتح بالأكل والشرب.

 ⁽۱) سنن ابن ماجة: ج٢ ص٨٩٨ ح٣٦٦٣. واليك نقه ما من رجل يصاب بشيء من جسده فيتصدق به إلا رفعه الله به درجة.

اللَّهُمَّ اسْلَخْنا بانْسِلاخ هذا الشَّهْر مِنْ خَطايانا، وأخرجنا بِخُروجِهِ مِنْ سَيِّئَاتِنَا وَاجْعَلْنا مِنْ أَسْعَدِ أَهْلِهِ بِهِ، وَأَجْزَلِهُمْ قِسْماً فيهِ وَأَوْفَرِهِمْ حَظاً مِنْهُ.

و «من»: في قوله: «من خيريوم» تبعيضية، أي من جملة خيريوم وخير أفعل تفضيل وإنّها لم يقل: خير أيام مرّت علينا لأنّه أراد جنس اليوم لعمومه من جهة وصفه بصفة عامّة وهي قوله: «مرّعلينا» فإنّ المرور ليس ممّا يخصّ واحدا من الأيّام، وقد يراد بالمفرد معنى الجمع إكتفاء به عند عدم اللبس لدلالته على الجنس كقوله تعالى: «يخرجكم طفلاً»(١) ويجوز أن تكون «من» زائدة عند من أجاز زيادتها في الإيجاب، وحمل عليه قوله تعالى: «يحلّون فيها من أساور من ذهب»(٢) «ويغفرلكم من ذنوبكم»(٣).

وقول بعضهم: أنَّها في الدعاء للتبيين، خبط.

وأجلبه بالخفض: بدل من خيريوم، وهو أفعل تفضيل من جلب الشيء جلباً من بابي ـقتلـ و ـضربـ بمعنى ساقه.

قال الراغب: أصل الجلب: سوق الشيء،قال الشاعر:

وقد تجلب الشيء البعيد الجوالب(٤).

وأمحىٰ اسم تفضيل من محى الله الذنب إذا غفره وأصل المحو إزالة الأثر، وإسناد الجلب والمحو إلى اليوم مجاز عقلي .

وعلن الأمر علوناً من باب ـقعدـ: ظهر وانتشر، ومنه: العلانية ضدّ السرّ .

السلخ: نزع جلد الحيوان، يقال سلخته سلخاً من باب منع و ضرب فانسلخ، ومنه: سلخت الشهر: إذا صرت في آخره وانسلخ الشهر أي مضى .

⁽١) سورة غافر: الآية ٦٧.

⁽٢) سورة الكهف: الآية ٣١، وسورة الحج: الآية ٢٣.

⁽٣) سورة آل عمران: الآية ٣١. (٤) المفردات: ص٩٥.

اللَّهِمَّ وَمَنْ رَعَىٰ هَذَا الشَّهْرِ حَقَّ رَعَايَتهِ، وَحَفظَ حُرْمَتَهُ حَقَّ رَعَايَتهِ، وَحَفظَ حُرْمَتَهُ حَقَّ حِفْظِهَا وَقَامَ بحِدُودِهِ حَقَّ قيامها، واتَّقىٰ ذَنُوبَهُ حَقَّ تُقَاتِها، أَوْ تَقَرَّبَ

قال الزمخشري في الأساس: ومن المجاز سلخنا الشهر وانسلخ الشهر(١).

وقد تقدّم الكـــلام على ذلك مبسوطاً في الــروضة التي قبل هذه عــند قوله عليه السلام: «واسلخ عنّا تبعاتنا مع إنسلاخ أيّامه».

و «الباء» من قـوله: «بإنسـلاخ هذا الشهر» بمعنى «مع» كما وقع الـتصريح به في قوله: «مع إنسلاخ أيّامه» أي إنزعنا مع مضيّ هذا الشهر من خطايانا، والغرض محوها وغفرانها وفي معناها الفقرة التي بعدها.

وأجزلهم قسماً: أي أكثرهم من جزل الشيء بالضمّ جزالة إذا كثر واتسع فهو جزيل، وجزل قيل: أصله من جزل الحطب فهو جزل إذا عظم وغلظ، ثمّ استعير في العطاء، فقيل: عطاء جزل: أي كثير، وأجزل له العطاء إذا أوسعه.

والقسم بالكسر كحمل: الحصة والنصيب والجمع أقسام كحمل وأحمال.

وأوفرهم حظاً أي: أتمهم وأكملهم من وفرالشيء يفر من باب ـوعـدـ وفوراً أي: تم وكمل، والحظّ النصيب والجمع حظوظ كفلس وفلوس.

«من»: في محلّ رفع بالابـتداء، وقوله: «فهب لنا» خبره وإنّما دخلته الفاء تشبيهاً له بالشرط.

والرّعاية: الحفظ ومعنى «حقّ رعايته» واجب رعايته، وانتصابه على المصدريّة، والأصل رعاية حقّاً فعكس وأضيف الحقّ إلى الرعاية مبالغة كقولك: هو حقّ عالم، وأضيف الرعاية إلى ضمير المرعي لإختصاصها به ويجوز أن يكون حقّ رعايته نعتاً لمصدر محذوف، أي رعاية حقّ رعايته فحذف المنعوت وأقيم النعت مقامه وقس على ذلك نظائره الآتية، والمعنى رعاه كما يحق وكما يجب أن يرعى قال

⁽١) أساس البلاغة: ص٢١٧.

إليْكَ بِقُرْبِةٍ أَوْجَبَت رِضاكَ لَهُ، وَعَطَفتَ رَحْمَتَكَ عَلَيْه، فَهَبْ لَنَا مِثْلَهُ مِنْ وُجْدِكَ ، وَأَعْطِنا أَضَعَافَهُ مِنْ فَضْلِكَ ، فَإِنَّ فَضْلَكَ لايَغيضُ، وإنّ خزائنكَ لا تنقصُ بَلْ تَفيضُ، وَ إِنَّ معادِنَ إحسانِكَ لا تفنى وإنّ عطائك لألْعَطاءُ الدُهنّا.

تعالى: «فما رعوها حقّ رعايتها»(١) أي: ماحافظوا عليها حقّ المحافظة.

وفي نسخة ومن رعى حق هذا الشهر بإضافة حق الى هذا الشهر أي: رعى ما يجب له وحافظ عليه على ما يجب له وحافظ عليه على ما يجب له من الرعاية والمحافظة وفي معناه قوله عليه السلام: وحفظ حرمته حق حفظها لأنّ الحفظ هنا في معنى الرعاية.

والحرمة: ما وجب القيام به وحرم التفريط فيه فهي كالحق بمعنى الواجب، ويجوز أن يكون المراد بالحرمة ما حرم فيه وبحفظها إجتنابها وهو أولى لأن التأسيس خير من التأكيد، وبكل من المعنيين فسر قوله تعالى: «ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه» (٢) قيل: حرماته تعالى حقوقه وفروضه التي لايحل انتهاكها، وتعظيمها: القيام بها والمحافظة عليها، وقيل: هي ما نهى عنها وحرم الوقوع فيها وتعظيمها بجانبتها وترك ملابستها.

وقام بالأمر: جدّ فيه واجتهد.

وحدوده: أحكامه من الفروض والمحرّمات جمع حدّ وأصله من الحدّ، بمعنىٰ المنع والفصل بين الشيئين فكأنّ حدود الشرع وأحكامه فصلت بين ما يحلّ ويحرّم ومايؤتيٰ ويجتنب.

واتقيت الشيء: تحفظت منه وصنت نفسي عنه، وهومن الوقاية، وهي حفظ الشيء وصيانته مما يؤذيه ويضره وأصل اتقى أو تقى على أفتعل فقلبت الواوياء لإنكسارما قبلها وأبدلت منها التاء وأدغمت.

⁽١) سورة الحديد: الآية ٢٧.

⁽٢) سورة الحج: الآية ٣٠.

والتقاة والتقوى والتقيّة: أساء بمعنىٰ من إتقيته إتقاء، ومعنىٰ إتقاء الذنوب حقّ تقاتها(١): التحفظ والإحتراس منها، وصيانة النفس عنها، كما يحقّ وكما بجب أن يتحفظ ويحترس منها ولايتم ذلك إلاّ بأداء كل ما فرض الله وترك كلّ ما حرّم الله، ولايكون ذلك إلاّ بالتورّع عن كلّ ما فيه شبهة ولايكون ذلك إلاّ بترك ما الله، ولايكون ذلك إلاّ بالتورّع عن كلّ ما فيه شبهة ولايكون ذلك إلاّ بترك مالابأس به حذراً من الوقوع فيا فيه بأس، كما روي: الحلال بيّن والحرام بيّن(٢) ومن رتع حول الحمىٰ أوشك أن يقع فيه (٣) و في رواية : لحقيق أن يقع فيه (٤). والتقرّب: التحرّي لما يقتضى حظوة(٥) ومنزلة.

والقربة بـالضــم: ما يتقرّب بـه إلى الله ويطلب به المنـزلة لديه. و«البـاء» من قوله: «بقربة» يجوز أن تكون للسببيّة وللإستعانة.

وأوجبت رضاك له: أي أثبته(٦) وأحققته له والجملة في محلّ خفض صفة لقربة.

وعطفت الشيء عطفاً من باب ضرب: ثنيته وأملته كعطف الحبل والغصن ثمّ استعير للشفقة إذا عدّي بد «على» فيقال: عطفت الناقة على ولدها إذا حتّت واسفقت عليه، وعطف الله قلبك عليّ جعله عاطفاً عليّ أي مشفقاً، ومنه عبارة الدعاء أي جعلت رحمتك عاطفة عليه، ومثله أي ما يشبهه كميّة وكيفيّة وذاتاً وصفة لأنّ المثل أعم الألفاظ الموضوعة للمشابهة كما سبق.

والوجد بالضم : الغنى ومايقدرعليه من المال والثروة ومنه قوله تعالى: «أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم»(٧) أي من قدر غناكم ومما(٨) تقدرون عليه من السعة.

(٧)سورة الطلاق: الآية ٦.

⁽١) «الف»: اتّقائها. (٥) «الف»: خطوة.

⁽۲) وسائل الشيعة: ج ۱۸ ص ۱۱۶ ح ۹. (۲) «الف» ثبته.

⁽٣) وسائل الشيعة: جـ1۸ صـ١٢٢ حـ٣٩.

⁽٤) لم نعثر عليه. (٨) «الف» وما.

والأضعاف جمع ضعف بالكسر وضعف الشيء مثله ومازاد عليه وليس للزيادة حدّ وقد أسلفنا الكلام عليه غير مرّة.

والفضل: الزيادة والخير والإحسان.

وغاض الماء غيضاً: من باب ـسـارـ نضب وغار، أي ذهب في الأرض وغاض الشيء أيضاً: قلّ ونقص ومنه: «أعطاه غيضاً من فيض» أي قليلاً من كثير(١). وخزائن الله: مقدوراته التي تسع الناس، وقيل: جوده الواسع وقدرته.

وقيـل: قوله: «كن» وبكـل من ذلك فسّر قوله تعـالى: «وَلا أقول لكم عندي خزائن الله»(٢).

ونقص الشيء: ذهب منه شيء بعد تمامه.

وفـاض السيل فيضاً: كـــثر وســال من شفة الوادي، وحــوض فائض يفيض من جوانبه لإمتلائه، وفاض الحنير:كثر واتسع.

والمعادن جمع معـدن كمجلس: اسم مكان من عدن بالمكان عدناً وعدوناً من باب ـضرب، وقعدععنىٰ أقام واستقرّ ومنه: المعدن المستقر الجواهر لعدونها به.

وقال في مختصر العين: معدن كلّ شيء حيث يكون أصله(٣)، وإثبات المعادن للإحسان إستعارة تبعيّة أو مكنيّة وإسناد الفناء إليها مجاز عقلي من باب سال النهر، ونضب الحوض والمراد لايفني مافها.

والعطاء: اسم من الإعطاء بمعنى الصلة، وأصله من أعطاه الشيء إذا ناوله إيّاه ثمّ خصّ بالهبة والصلة.

و «اللام» من قوله: «للعطاء» لام الابتداء وفائدتها تأكيد مضمون الجملة

⁽١) الصحاح للجوهري: ج٣ ص١٠٩٦ مادة «غيض».

⁽٢) سورة هود: الآية ٣١.

⁽٣) المصاح المنبر: ص٤٥٥ نقلاً عنه.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ، وَاكْتُبلَنا مِثْلَ اجُور مَنْ صامَهُ، أُوتَعَبَّدَلَكَ فيه إلى يَومِ القيامة.

ومدخولها في الأصل المبتدأ ولذلك سميت لام الإبتداء فأصل أنّ زيداً لقائم لأن زيداً لقائم لأن زيداً قائم فكرهوا افتتاح الكلام بحرفين مؤكّدين فزحلفوا اللام دون «أنّ» لئلاّ يتقدّم معمولها عليها وإنّها لم يدع «أن» الأصل أنّ لزيداً قائم لئلاّ يحول ماله صدر الكلام بين العامل والمعمول.

والمهنى: اسم مفعول من هنا الشيء بضم العين والهمز هناءه(١) بالفتح والمة: تيسير من غير مشقة ولاعناء فهو هنئ، ويجوز الإبدال والإدغام وهناه الله إياه بالتشديد أعطاه إياه هنيئاً فهومهنا بالهمز ويجوز الإبدال فيه وعليه أكثر النسخ في الدعاء.

ووقع في نسخة ابن إدريس «وإنّ عطائك العطا المهنأ»(٢) بتجريد الخبر من لام الإبتداء،وهمز المهنّأ(٣) على الأصل.«.

اكتب لنا: أي أوجب لنا، وحقق لنا، وعبر عن ذلك بلفظ الكتابة لأنها منهى الإيجاب فإن الشيء يوجب ثم يكتب، فالإيجاب مبدأ والكتابة منهى، فإذا أريد توكيد الشيء عبر عن مبدئه بمنهاه، ولأن الكتابة أثبت وأدوم ألا ترى أنه يقال: كتب رزق فلان في الديوان فيدل ذلك على ثبوته ودوامه على مرّ الزمان.

والأجور جمع أجر: وهو ثواب العمل.

وتعبّد: تنسّك واجتهد في العبادة وتفرّد لها، ولمّا كان التعبّد أعمّ من الصيام عطفه(؛) عليه، و«أو» يجوز أن تكون بمعنى الواو، ويجوز أن تكون على بابها من أنّها لأحد الشيئين ولاينافي ذلك سؤال مثل أجورهما معاً بل هي في ذلك أبلغ لأنّه

⁽۱) «الف» هناء.

⁽٢) و(٣) «الف»: المهنا.

⁽٤) «الف»: عطف.

اللّهُمَّ إِنَّا نَتُوبِ إِلَيْكَ فِي يَومِ فِطْرِنَا الَّذِي جَعَلْتَهُ لِلْمُؤْمِنِينَ عيداً وَشُروراً وَلأَهْلِ مِلَّتِكَ مَجْمَعاً وَمُحْتَشَداً مِنْ كُلِّ ذَنْبِ أَذْنَبْناهُ أَوْسُوءٍ وَشُروراً وَلأَهْلِ مِلَّتِكَ مَجْمَعاً وَمُحْتَشَداً مِنْ كُلِّ ذَنْبِ أَذْنَبْناهُ أَوْسُوءٍ أَسْلَفْناهُ، أَوْ خَاطِرِ شَرِّ أَضْمَرنٰاهُ، تَوْبَةً مَنْ لايَنْطُوي عَلَىٰ رَجُوعٍ إِنَىٰ ذَنْبٍ، وَلا يَعُودُ بَعْدَها فِي خَطيئَةٍ، تَوْبَةً نَصوحاً خَلصَتْ مِنَ السُكَ وَالارتِيابِ فَتَقَبَّلْها مِنَا، وَارْضَ عَنَا، وَنَبَّنْنا عَلَيْها.

لوعطف بالواو جاز أن لايكون سائلاً إيجاب مثل أجر أحدهما له فلا يجاب فيه فلما جاء بأو علم أنّ الراغب في إيجاب مثل أجر أحدهما هو في إيجاب مثل أجرهما جميعاً أرغب فهو من قبيل دلالة النّص، وفي هذه الفقرة من الدعاء إيذان بسعة فضل الله وعموم جوده وإحسانه الذي تقصر العقول عن إدراك ساحل بحره فإنّه لولم يجز أن يعطي سبحانه مثل أجر من عمل له من لم يعمل لما صحّ الدّعاء بذلك والله ذوالفضل العظيم ه.

إيثار صيغة المتكلم مع الغير على أنّ حقيقة التوبة تقتضي صيغة المتكلم وحده إمّا لملاحظة جميع قواه وحواسه الظاهرة والباطنة أو للإشعار بأنّه واحد من التائين نفياً لتوهم إدعاء التفرّد بها أو للتوصل إلى قبول توبته بإدراجها في جملة توبة غيره ممّن تقبل توبته وعرض الجميع صفقة واحدة لئلاّ يتوزّع قبولاً ورداً إذ كان تبعيض الصفقة قد نهى سبحانه عنه عباده فهو أولى بعدم تبعيضها أوللإشعار بإشتراك سائر الموجّدين له في الحالة العارضة له بناء على تعاضد الأدلة الملجئة إلى ذلك.

والسرور: الفرح وجعل اليوم سروراً من باب إطلاق الأمر على باعثه أو إطلاق إسم الحال علىٰ المحلّ.

والملّة: الدين، ولا يستعمل إلاّ في جملة الشرائع دون آحادها فلايقال: للصلاة ملّة بخلاف الدين، وفي إضافتها إلى الله سبحانه في قوله عليه السلام: «أهل ملّتك » إبطال لقول الراغب إنّ الفرق بين الدّين والملّة أنّ الملة لاتضاف إلاّ إلىٰ النّبي الـذي تسند إليه نحو: «إنبعوا ملّة إبراهيم» ولا تكاد توجد مضافة إلى الله ولا

إلىٰ آحاد الأَمَّة فلايقال: ملّة الله ولا ملّتي كها يقال: دين الله وديني، إنتهى(١). والمجمع بفتح المم الثانية وكسرها: محلّ الإجتماع.

والمحتشد: عمل الإحتشاد وهو الاجتماع إيضاً يقال: حشد القوم حشوداً من باب ـ قعد ـ وأحشدوا واحتشدوا وتحشدوا: إذا اجتمعوا لأمر واحد أو دعوا فأجابوا.

وفي الأساس: حشد القوم حشوداً: اجتمعوا وخفّوا في التعاون واحتشدوا وتحشدوا وتحاشدوا على الأمر إجتمعوا عليه متعاونين(٢).

وإنّما كان يوم الفطر مجمعاً ومحتشداً لإجتماع الناس فيه متعاونين على الفطر والصلاة وإجابتهم للداعي إلى الخروج إلى المصلّىٰ وإلىٰ الصلاة فيه وخفوفهم في التعاون على ذلك.

والسوء: كلّ مايغم الإنسان ويسوئه من أمور الدنيا والآخرة فكلّ ذنب سوء من غير عكس، وفائدة عطف عليه شمول نحو المكروهات والشبهات فإنّ التوبة منها من شأن الأبرار والمقرّبين إذ كان ملابستها ما (٣) تسوء المتقين.

وسلف سلوفاً من باب ـ قعد:مضى وانقضىٰ، ويعدّى بالهمز فيقال: أسلفته.

والخاطر: ما يعرض في القلب ويرد عليه، وهوينقسم إلى خاطر خير وخاطر شرّ، فما كان باعثاً على مفروض أو مندوب فهو خاطر خير، وما كان داعياً إلى مخالفة الحقّ فهو خاطر شرّ ولذلك قيده عليه السلام بالإضافة إلى الشرّ، وأضمر فلان كذا:عزم عليه بقلبه أخذاً من الضمير وهوقلب الإنسان وباطنه.

وانطوى على كذا: إشتمل عليه قلبه وضميره وأصله من طي الصحيفة والثوب، وهو مطاوع طوى كشحه على الأمر إذا كتمه وأخفاه.

والعود: الرجوع إلى الشيء بعد الإنصراف عنه بالذات، أويالقول أو بالعزيمة،

⁽١) المفردات: ص٧١.

⁽٢) أساس البلاغة: ص٨٤.

⁽٣) «الف»: ممّا.

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا خَوْفَ عِقابِ الوَعيدِ، وَشَوْقَ ثَوابِ المَوْعُودِ حَتَىٰ نَجِدَ

يقال: عاد إليه يعود عوداً، وقد يعدّىٰ بني فيقال: عاد فيه كها وقع في عبارة الدعاء، ومنه قوله تعالى: «أو لتعودن في ملّتنا»(١) والظاهر أن تعديته بد «في» لتضمينه معنى الدخول ولذلك فسر بعضهم قوله تعالىٰ: «أو لتعودن في ملّتنا»(٢) بقوله أي: لتعودن إلىٰ ترك دعوى الرسالة والإقرار بها داخلين في ملّتنا، وقال بعضهم: أي لتعودن إلينا داخلين في ملّتنا(٣) وعلىٰ ذلك فقوله عليه السلام: «ولا يعود بعدها في خطيئة» تقديره لا يعود بعد هذه التوبة إلىٰ تركها وفسخها داخلاً في خطيئة.

والتوبة النصوح تقدّم الكلام عليها في صدر هذا الدعاء.

والشك: خلاف اليقين، وأصله إضطراب النفس وقلق القلب وعدم الإطمئنان.

والإرتياب: أسوء الشّك، وقيل: هو الشّك مع الهمة: أي توبة لاأشكّ في نصاحها وصدقها ولا أتّهم نفسي في إيقاعها والعزم عليها.

و «الفاء» من قوله عليه السلام: «فتقبّلها منا» لترتيب التقبّل على عموم التوبة، وإخلاصها ونصاحتها وخلوصها من الشك والإرتياب فإنّ ذلك كلّه من دواعي التقبّل والرّضا والتثبيت، والتقبّل: قبول الشيء على وجه يقتضي ثواباً قال تعالى: «إنّما يتقبّل الله من المتقين»(٤).

وثبته على الشيء تشبيتاً: جعله ثابتاً عليه، أي دائماً غير زائل عنه، من ثبت يشبت ثبوتاً من باب وقعد إذا دام واستقرّاوالله أعلم ه.

الرزق: العطاء الجاري دنيويّاً كان أو أخرويّاً، فارزقنا بمعنىٰ إعطنا وإعطاؤه سبحانه ذلك عبارة عن إعداده له بإفاضة قوّة يستعدّ بها العقل لذلك.

والوعيد: مصدر بمعنى التهدّد بالعقوبة، قال تعانى: «ذَنْك لمن خاف مقامي

⁽١) و(٢) سورة الاعراف الآية ٨٨، وسورة ابراهيم: الآية ١٣.

⁽٣) مجمع البيان: ج٣ ـ ٤ ص ٤٤٨.

⁽٤) سورة المائدة: الآية ٢٧.

لَذَّةَ مَانَدْعُوكَ بِهِ، وَكَآبَةَ مَا نَسْتَجِيرِكَ مِنْهُ، وَاجْعَلْنَا عِنْدَكَ مِنَ التَّوابِينَ الَّذِينَ أَوْجَبْتَ لَهُمْ مُراجَعَةً طَاعَتِكَ يا أَعْدَلَ اللَّذِينَ أَوْجَبْتَ لَهُمْ مُراجَعَةً طَاعَتِكَ يا أَعْدَلَ العَادِلِينَ.

وخاف وعيد»(١) وقال «لا تختصموا لدي وقد قدّمت إليكم بالوعيد»(٢).

والموعود: إمّا مصدر بمعنىٰ الوعد كالمعقول والميسور والمعسور كما سمع :دعه من معسوره إلى ميسوره، أو اسم مضعول على الحذف والإيصال، ويكون المراد الشيء (٣) الموعود به.

وحتى: بمعنىٰ كي.

ونجد:أي نعلم فهو من الوجدان بمعنى العلم، لابمعنى الإدراك بالقوى الظاهرة المسمّى مدركه بالحسيّات، ولابمعنى الإدراك بالقوى الباطنة المسمّى مدركه بالوجدانيّات لأنّ اللّذة والكآبة التي تعلّق بها هذا الوجدان عقليّان من العقليّات الصرفة لامن الحسيّات ولا من الوجدانيّات كما نصّ على ذلك السعد التفتازاني حيث قال: اللّذة والألم العقليّان ليسامن الوجدانيّات بل من العقليّة الصرفة كالعلم والحياة وتحقيق ذلك:

أنّ اللّذة إدراك ونيل لما هوعند المدرك كمال وخير من حيث هو كذلك، والألم إدراك ونيل لما هوعند المدرك آفة وشرّ من حيث هو كذلك، وكل منها حسّي وعقلي، أمّا الحسيّ فإدراك القوّة الغضبيّة والشهوية ماهو خير عندها وكمال كتكيّف الذائقة بالحلو، واللاّمسة باللين، والباصرة بالملاحة، والسامعة بصوت حسن، والشامّة برائحة طيّبة، والمتوهمة بصورة شيء مرجوّ وكذلك البواقي فهذه مستندة إلى الحسّ.

⁽١) سورة ابراهم: الآية ١٤.

⁽٢) سورة ق: الآية ٢٨.

⁽٣) ((الف)): بشيء.

وإمّا العقلـيّ فلا شك أن للقـوّة العاقلة كـمالاً وهو إدراكاتها المجرّدات اليقينيّة وأنّها تدرك هذا الكمال وتلتذّبه وهو اللّذة العقليّة وقس على هذا الألم.

فاللذة العقليّة ليس من الوجدانيّات المدركة بالحواس الباطنة وكذلك الألم وهذا ظاهر وأما اللّذة والألم الحسيّان فلمّا كانا عبارتين عن الإدراكين المذكورين والإدراك ليس ممّا تدركه الحواس الظاهرة دخلا بالضرورة فيا عدى المدرك بإحدى الحواس الظاهرة وليسا من العقليات الصرفة لكونها من الجزئيات المستندة إلى الحواس بل من الوجدانيات المدركة بالقوى الباطنة كالشّبع والجوع والفرح والغمّ والغضب والخوف وما شاكل ذلك (١) انتهى.

واستعمال الوجدان في العلم كثير.

قال الراغب: ما نسب إلى الله تعالى من الوجدان فبمعنى العلم المجرد إذ كان الله تعالى منزهاً عن الجوارح والآلات نحوقوله: «وما وجدنا لأكثرهم من عهد» وقد يكون بالعقل أو وساطة العقل كمعرفة الله ومعرفة النبوّة،انتهىٰ(٢).

قوله عليه السلام: «ندعوك به» أي نسألك إيّاه ونرغب إليك فيه يقال: دعا الله بالعافية أي: سأل الله العافية، ومنه قوله تعالى: «ويدع الإنسان بالشرّ دعاءه بالخر» (٣).

قال أبوالبقاء: أي: يطلب الشرّ مثل طلبه الخير فالباء للحال، ويجوز أن تكون بمعنى السّبب،انتهيٰ(٤).

ومعنىٰ كونها للحال أن تكون للملابسة فتكون حالاً من الـدّعاء أي دعاء متلبّساً بالشرّ أو الخير والظاهر أنّها للتعدية نحو أمرت زيداً بكذا.

⁽١) لم نعثر عليه.

⁽٢) المفردات: ١١٥.

⁽٣) سورة الاسراء: الآية ١١.

⁽٤) التبيان في اعراب القرآن: ذيل الآية ١١ من سورة الاسراء.

والكآبة عد الهمزة مصدر كئب يكأب من باب _تعب_ إذا حزن أشد الحزن فهو

والكاّبة بمدّ الهمزة مصدر كنّب يكاب من باب ـتعبـ إذا حزن أشدّ الحزن فهو كئيب.

وقيل: هي تغيّر النفس بالإنكسار من شدّة الهمّ والحزن وفي حديث الدعاء أعوذبك من كآبة المنقلب(١) وكآبة المنظر(٢).

ونستجيرك منه أي: نسألك أن تحفظنا منه.

وفي نسخة: «نستجيربك» يقال: إستجاره واستجاربه إذا طلب منه أن يحفظه ممّا يخافه.

وقوله: «واجعلنا عندك من التوابين الذين اوجبت لهم محبّتك» أي صيرنا في حكمك وكتابك كما يقال: هو عندالله كذا، أي في حكمه وشرعه وكتابه، وفيه تلميح إلى قوله تعالى: «ان الله يحبّ التوابين»(٣) وقد سبق الكلام عليه مبسوطاً.

وقبلت منهم مراجعة طاعتك: أي رضيت مراجعتهم، من قبلت الشيء إذا رضيته ومراجعة الشيء معاودته يقال: راجعته بمعنىٰ رجعت إليه، أي عدت إليه لأنّ التائب كان قد فارق الطاعة ثم عاد إلها.

والعدل: عبارة عن التوسط في الأفعال والأقوال بين طرفي الإفراط والتنفريط، ولمّا كان الباري تعالى عادلاً بالنظر إلى علمه وقضائه بمعنى أنّه لايقضي في ملكه بأمر إلا وهمو على وفق النظام الكلي والحكمة البالغة ويدخل في ذلك جميع أقواله وأحكامه فإنّه لايصدر منه شيء إلاّ وهو كذلك.

وأمّا غيره فإنّه وإن بالغ في العّدل واتّصف به فمحال أن يكون جميع أفعاله وأقواله وأحكامه جارياً على وفق الحكمة والنظام الأكمل واقعاً على حاق الوسط

⁽١) النهاية لابن الاثير: ج٤ ص١٣٧.

⁽٢) مجمع البحرين: ج٢ ص١٥٠.

⁽٣) سورة البقرة: الآبة ٢٢٢.

اللَّهُمَّ تَجْاوَزْ عَنْ آبَائنَا وَأُمّهاتِنَا وَأَهْلِ دَيْنَا جَميعاً مَنْ سَلَفَ مِنْهُمْ وَمَنْ غَبَرَ إلىٰ يَومِ القِيامَةِ.

بين الإفراط والتفريط، لاجرم كان سبحانه وتعالى أعدل العادلين وأمّا تذييل هذا الفصل من الدعاء بهذا النداء فوجه المناسبة أنّه لمّا أوجب من نفسه محبّته للتوّابين بقوله: «إنّ الله يحبّ التوابين»(١) وقيل مراجعة من رجع إلى طاعته لقوله:(٢) «إنّ الله يقبل التوبة عن عباده»(٣) كان سبحانه أعدل من أن يخصّ بذلك قوماً دون آخرين فيفعل ذلك بطائفة ويحرم طائفة مع تساويهم في عبوديّته والرغبة إليه فوجب أن يكون عدله في حكمه بذلك شاملاً لجميع عباده وهو أحدهم فيمتنع أن يخصّه بالحرمان دونهم والله أعلم ه.

تجاوزت عن الشيء: عفوت عنه وصفحت من باب ـ تفاعل ـ بمعنى _ فعل ـ .

قال بعض المحققين: ولعل معنى المجاوزة أنّ الله تعالى يطالب المذنب بذنبه، والمذنب يطالبه بعفوه إلى أن يتمسّك عند الخوف من عذابه برحمته فإذا عفى الربّ فقد مجاوزا عن المطالبة.

وجميعاً: حال مؤكّدة لما فيه من العموم.

وسلف: أي مضيًّ.

وغبر غبوراً من باب -قعد-: أي بقي، ومنه الغبار لما يبقى من التراب، وقد يستعمل فها مضى فيكون من الأضداد.

وقوله عليه السلام: «إلى يوم القيامة»غاية للغبور دفعاً لتوهم أن المراد به البقاء حال الدعاء، وأن معنى «من سلف منهم ومن غبر» الأموات والأحياء فنص بالغاية على أن المراد بمن غبر من لم يمض سواء كان موجوداً حال الدعاء أو سيوجد إلى يوم القيامة».

⁽١) سورة البقرة: الآية ٢٢٢. (٣) سورة التوبة: الآية ١٠٤.

⁽٢) «الف» لقوله تعالى.

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحمَّدِ نبَينا وآلِهِ كَمَٰاصَلَّيْتَ عَلَىٰ مَلائِكَتِكَ المُفَرْبِينَ وَصَلِّ عَلَيهِ وَ آلِهِ وَصَلِّ عَلَيهِ وَ آلِهِ كَمَٰا صَلَّيْتَ عَلَىٰ أَنْبِيانُكَ المُرْسَلِينَ، وَصَلِّ عَلَيهِ وَ آلِهِ كَمَٰا صَلَّيْتَ عَلَىٰ عِبادِكَ الصَّالحِينَ وَأَفْضَلَ مِنْ ذلكَ يَا رَبَّ العَالَمينَ، صَلاةً تَبُلُغُنا بَرَكَتُها، وَيَنالُنا نَفْعُها، وَيُسْتَجابُ لَها دُعاؤُنا إنَّكَ أَكْرَمُ مَنْ رُغِبَ إلَيهِ، وَأَعْطَىٰ مَنْ شُئلَ مِنْ فَضْلِهِ، وَأَعْطَىٰ مَنْ شُئلَ مِنْ فَضْلِهِ، وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيءٍ قَديرٌ.

الوصف بنبينا مع تعين(١) الموصوف لغرض المدح وإضافته إلى ضمير المتكلّم مع غيره لتضمّنها تعظيماً لشأن المضاف إليه.

و «ما» مصدرية أي: كصلاتك على ملائكتك المقربين، والظاهر أنّ هذا التشبيه من حيث أصل الصلاة لامن حيث المصلّى عليه لأنّ نبيّنا صلى الله عليه وآله أفضل المخلوقات من الملائكة وغيرهم. فعناه اللهم صلّ على محمّد وآله مقدار (۲) شرفهم وفضلهم عندك كما صلّيت على ملائكتك المقربين بمقدار فضلهم وشرفهم عندك كقوله تعالى: «فاذكروا الله كذكركم آبائكم» (۳) يعني اذكروا بقدر نعمه وأياديه عليكم كما تذكرون آبائكم بقدر نعمتهم عليكم، وتشبيه الشيء بالشيء يصلح من وجه واحد وإن كان لايشبه من كلّ الوجوه كما قال تعالى: «إنّ مثل عيسى عندالله كمثل آدم» (٤) يعني من وجه واحد وهو خلقه عيسى بغير أب وبهذا يندفع السؤال المشهور من أن تشبيه الصلاة عليه صلى الله عليه وآله بالصلاة على غيره كما وقع في هذا الفصل من الدعاء يستلزم خلاف ما تقرر بين البلغاء من أنه لابد من كون المسبّه به أقوى من المشبّه أو مساوياً له.

⁽١) «الف» تعيين.

⁽٢) «الف»: عقدار.

⁽٣) سورة البقرة: الآية ٢٠٠.

⁽٤) سورة آل عمران: الآية ٩٥.

وقال بعضهم: لامنافأة بين أفضليته عليه السلام على سائر المخلوقات ومساواة الصلاة عليه للصلاة عليهم.

فإن قيل: إذا كان أفضل كانت الصلاة عليه كذلك طلبنا الدئيل.

ف إن قيل: الأفضليّة عبارة عن علوّ الدرجة وهـي لايكون إلاّ بالرّحمة، والصّلاة منه تعالىٰ عبارة عنها فكلّ منها لازم للآخر و ملزوم.

فالجواب: أن الرّحمة كسبية وموهبية ولايلزم من مساواة الموهبية مساواة الكسبية أيضاً ولوسلّمنا أن جميعها موهبية فأي مانع من تعدد أفرادها، ولايلزم من المساواة في فرد المساواة في الجميع مثلاً إذا قلت في الإنشاء: إعط زيداً ما أعطيت عمرواً، فأي مانع من اختصاص زيد بشيء ليس ذلك الشيء لعمرو وكذا إذا قلت في الخبر: أعطيت زيداً ما أعطيت عمرواً فلا دلالة فيه على أنّك لم تعط زيداً غيره بل لادلالة فيه إلا على أنّك لم تفضّل زيداً على عمرو في العطاء فيسقط الإشكال رأساً، انتهى فتأمل.

قوله عليه السلام: «وأفصل من ذلك» أي وصلّ عليه صلاة أفضل من ذلك، وصلاة مصدر مبيّن لنوع عامله لوصفه بالجملة بعده.

وتبلغنا بركتها: أي تصل الينا من بلغ المنزل إذا وصل إليه والبركة الخير الإلهي.

وينالنا نفعها: أي يصيبنا خيرها.

قال الراغب: «النفع» مايستعان به في الوصول إلى الخيرات وما يتوصّل به إلى الخير فهو خير فالنفع خير وضده الضرّ قال تعالى: «ولا يملكون لأنفسهم ضرّاً ولا نفعاً»(١).

والإستجابة: بمعنى الإجابة، يقال: أجاب الله دعاءه، واستجاب دعاءه.

⁽١) المفردات: ٥٠٢.

وقال تاج القرّاء: الإجابة عامة والإستجابة خاصة بإعطاء المسؤول.

والرغبة: السؤال والطلب رغب إلى الله رغباً ورغبة من باب - تعب : سأله، وإليه أرفع رغبتي: أي سؤالي.

وكفىٰ الشيء يكني كفاية فهو كاف: إذا حصل به الإستغناء عن غيره، والله كاف عبده قائم بأمره مغنيه عمّن سواه.

وقيل: معنى كفايته سبحانه إعطاؤه لكلّ قابل من خلقه ما يكفي إستحقاقه من منفعة ودفع مضرّة.

والتوكل: إعتماد الإنسان فيما يرجو ويخاف على غيره.

واعطىٰ: اسم تفضيل من أفعل مع كونه ذا زيادة وهو قياس عند سيبويه(١) وسماع عند غيره وقد سمع هو أعطاهم للدينار.

وانت على كلّ شيء قدير: أي: لا تفتقر إلى سبب ولا يمنعك مانع وهذه الجمل كلّها تعليل للدعاء ومزيد إستدعاء للإجابة، والله أعلم.

هذا آخر الروضة الخامسة والاربعين من رياض السالكين في شرح صحيفة سيد العابدين وقد وافق الفراغ منها ضحوة يوم الاربعاء لليلتين بقيتا من شوال سنة ١١٠٤ أحسن الله ختامها ولله الحمد.

⁽١) شرح الكافية في النحو: ج٢ ص٢١٣.